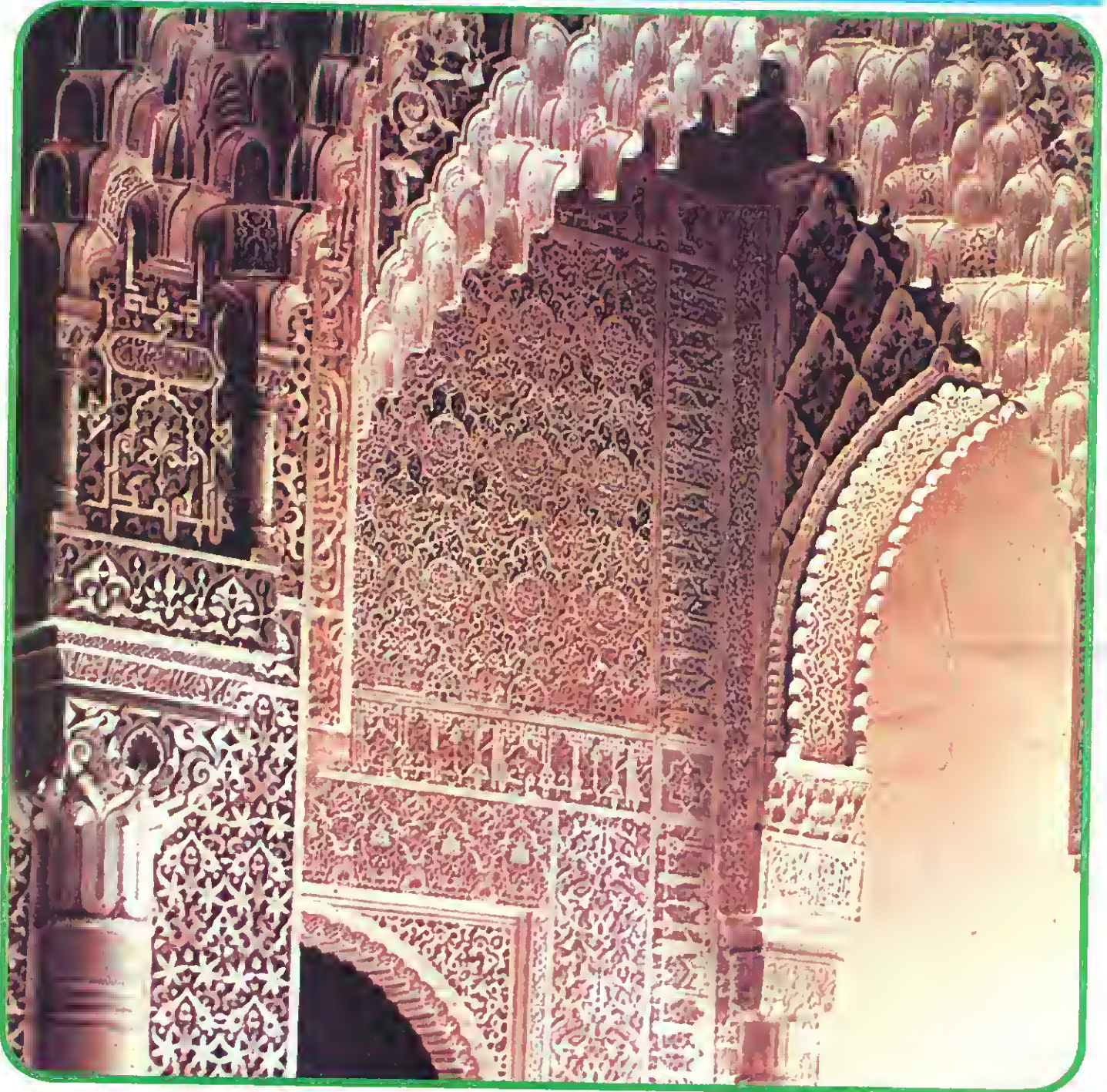


الفصل

مجلة ثقافية شهرية
AL FAISAL MAGAZINE

ISSUE 57 JANUARY 1982.

العدد (٥٧) - ربيع الأول ١٤٠٢ هـ السنة الخامسة - كانون الأول (ديسمبر) كانون الثاني (يناير) ١٩٨٢ م



بسم الله الرحمن الرحيم

الفصل

رئيس التحرير
علوي طه الصافي

مجلة ثقافية شهرية
تصدر عن
دار الفيصل الثقافية

دور المجلة

- من كتب هذا العدد ٤
- حركة النقدية في شهر ٥
- إسلام في مواجهة التنصت د. محمد عبد محمد الخيري ١٥
- تحسين نظم إدارية في مؤسسات التعليم العربية د. نضال ركبت أحمد ١٨
- لغويون... مصطلح يرفض وفاته لغوي د. نوح عبد الرحمن بن عقيل ٢٢
- سنة شخصية في الرؤية الفرنسية الجديدة د. سميرة محمد أسعد ٢٨
- من شعر زكريا معركة نور ولفلا (قصيدة) د. أحمد حسن قصيدة ٣٤
- الانزلة الأدبية في عرس (في بلاد الله) د. محمد عبد الله عبد ٣٥
- متحف برادو في إسبانيا (من متحف ثعلب) د. فوزي الأحمد ٤٣
- التاريخ العربي والحضارة الإسلامية (لغة مع) د. حبيب مؤنس ٥١
- عبد السلام السبي الأدب الرواية د. عبد العزيز الرديعي ٥٧
- الأدب .. في رحلة الإنسان مع المرض د. ميسر رجب ٥٩
- الإعراب .. وعلاقته بعد النحو د. جميل عوني ٦٣
- بين شاعرين (الأخوين محمد جويج صيدح) ٦٧
- تفرد .. أهدافه وأهدافه د. محمد علي أخوي ٧٠
- في شعر ومقولات الإبداعية د. عيسى نوري ٧٢
- (أدب سعودي) .. "أدب" في قصص عبد الله حمدي د. يوسف بوق ٧٧
- نصل من كفاح فداء (قصيدة) د. محمد علي السبي ٨٠
- الخوف من الحرية (رحمة في كتاب) د. عيسى رجب ٨٣
- ديوان شعر في أدب عربي حديث (مطلعات في الكتب) د. ميسر سلطان ٨٩
- الحدث في ثعلب (موضوع خاص) د. عبد الرحمن حويدي ٩١
- البحرية الناعمة (الرحمة وفناء) د. هادي بوس ١٠٤
- هوكوسبي .. العصور البيانية د. محمد الشاوي ١٠٧
- الأمل الذي أحرق (قصيدة) د. عبد الرحمن العتيبي ١١٦
- السبب الأعظم (قصيدة) د. محمد خير ١١٧
- الكروماتوغرافيا د. محمد عبد القادر ١١٨
- العلم والتكنولوجيا في خدمة العدالة د. عبد الله صالح ١٢٠
- البين بالتصوير وعناصر اللغة العربية د. عبد العزيز شرف ١٢٤
- دو الرمة .. الشاعر الطريف تعجب (صور من التاريخ) د. هادي بوس ١٣١
- فدانة من جعفر وكذا إخراج وصناعة لكثرة ١٣٩
- (من كتب نثر) د. محمد حسن العبد ١٤٤
- مفقدت .. ولغويات ١٤٨
- دائرة المعرفة (معدنية) ١٥٢
- مسافة عن الفيلسوف ١٥٢



★ كانت غرناطة آخر القواعد الأندلسية الداهية. استولى عليها الإسبان عام ١٤٩٢ م، بعد صراع طويل الأمد، وانتهت بسقوطها حياة الدولة الإسلامية في إسبانيا. طالع ص (٣٥) ★



★ متحف «برادو» في إسبانيا يحتوي على أكمل اللوحات الفنية الزينة المشهورة. ويضم المتحف مختلف مدارس الرسم ومراحل تاريخ الفن وأصوله في أوروبا. طالع ص (٤٣) ★



★ «الكروماتوغرافيا» هي إحدى الطرائق الكيميائية التي يمكن بها فصل المواد النقية من مخاليط من المركبات الكيميائية. طالع ص (١١٨) ★

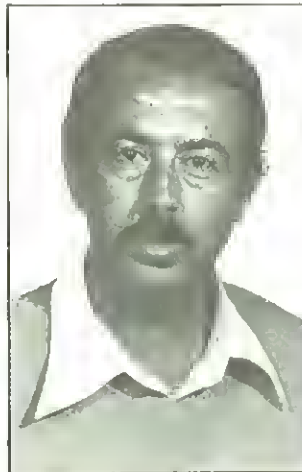
أحمد يوسف القرعي

- ★ من مواليد بلقاس - دقهلية ، جمهورية مصر العربية عام ١٩٤٠ م .
- ★ حصل على بكالوريوس في الاقتصاد والعلوم السياسية من جامعة القاهرة عام ١٩٦٢ م .
- ★ حصل على درجة الماجستير في الدراسات الإفريقية ، من جامعة القاهرة في عام ١٩٧٧ م .
- ★ يعمل كاتباً صحفياً بجريدة الأهرام ، ومجلة العلوم السياسية ، له دراسات ومفالات نشرت في عدد من المجلات العربية ، عن العلاقات العربية الإفريقية ، والتكامل السوداني المصري .
- ★ يتخذ من الشؤون الإفريقية المعاصرة ، موضوعاً لرسائله في الدكتوراه .



أحمد حسن القضاة

- ★ من مواليد عام ١٩٣٨ م . في بلدة عين جنا بالأردن .
- ★ شاعر وكاتب ومترجم ، وقد نُشر إنتاجه في المجلات والصحف العربية والإسلامية .
- ★ دبلوه في اللغة الإنجليزية من بريطانيا .
- ★ خطوط ورسام .
- ★ عمل في المجال الفني (الخط والرسم) والمجال الإداري في أجهزة الدولة بالأردن .
- ★ يعمل حالياً بوظيفة مترجم في الرياض بالملكة العربية السعودية .
- ★ له ديوان شعر كبير (مخطوط) سبطيع قريباً .



عبد الرحمن صالح العشماوي

- ★ من مواليد (البجة - قرية عراء) في غممد بالملكة العربية السعودية عام ١٣٧٥ هـ .
- ★ ليسانس لغة عربية .
- ★ يحضر لدراسات في البلاغة والنقد .
- ★ صدر له ديوان شعر هو " في قمتي " و " صراع مع النفس " .
- ★ له نشاط شعري في الصحف والمجلات .
- ★ يعمل حالياً معيداً بكلية اللغة العربية - جامعة الإمام محمد ابن سعود الإسلامية - الرياض .



د . نبيل راغب

- ★ من مواليد طنطا - مصر عام ١٩٤٠ م .
- ★ دكتوراه في الأدب الإنجليزي .
- ★ عمل مدرساً للأدب الإنجليزي بكلية الآلسن - جامعة عين شمس ، فاستاذاً مساعداً للغة الإنجليزية بجامعة حنون .
- ★ يعمل حالياً أستاذاً بمعهد النقد الفني ورئيساً لقسم اللغات باكدتبية الفنون - الجيزة .
- ★ له عدد من المؤلفات المطبوعة .
- ★ يجيد اللغتين الإنجليزية والفرنسية .



جهاد جميل الجبوسي

- ★ من مواليد طولكرم في فلسطين عام ١٩٤٨ م .
- ★ ليسانس لغة عربية .
- ★ له قصائد شعرية نشرت في الصحف والمجلات .
- ★ عمل في سلك التدريس في الأردن فترة من الزمن .
- ★ يعمل حالياً مدرساً في المملكة العربية السعودية .

* * من خلال هذا «الملف» سوف نحاول رصد الحركة الثقافية من إصدارات جديدة .. وندوات .. ومؤتمرات .. ومعارض .. ومناسبات .. وأحداث ثقافية .. وأدبية .. وفنية بصورة نطمح أن تكون مسحا شهريا لمجريات الحركة الثقافية ليس في «الوطن العربي» فحسب . بل في «العالم» الانساني .
أملنا أن نجد من المؤسسات العلمية .. والتربوية .. والفنية .. الى جانب الأدباء .. والمفكرين كل عون في إمدادنا بالجديد الدائم من النشاطات لتحقيق الأهداف التي تسعى اليها المجلة لخدمة القارئ .. لإضافتها الى ما يزودنا به مندوبيونا . والله الموفق * *

في الوطن العربي :

- ندوة عن تدريس علم المكتبات تقام في الرياض .
- (الثقافة العالمية) مجلة جديدة تصدر في الكويت .
- مجمع اللغة بالقاهرة يعلن عن مسابقته في «إحياء التراث» .
- معرض للكتاب في البحرين .
- كشف أثري في مصر .
- إقامة أسبوع ثقافي جزائري في اليمن .

في العالم :

- إنشاء معهد لدراسة علوم العرب في ألمانيا .
- وفاة الفيلسوف والمؤرخ الأميركي ول ديورانت .
- إنشاء جامعة للمرأة في بلجيكا .
- إنشاء متحف إسلامي في طليطلة .
- (العربية) مجلة إسلامية جديدة تصدر في لندن .



* - محمد الحارثي * عبد العزيز أحمد الرفاعي * عبد الله بوقس *

● «أطياف العذارى»، ديوان شعر للشاعر مطلق مغلند الذيابي، صدر عن نادي جدة الأدبي.

● «فن القصة في الأدب السعودي الحديث»، تأليف الدكتور منصور الحارثي، صدر عن دار العلوم بالرياض.

● «طيفان على نقطة الصفر»، ديوان شعر للشاعر أحمد بهكلي، صدر عن نادي جازان الأدبي.

● «شهيد نهاوند - النعمان بن مقرن المزني»، تأليف أحمد عادل كمال، صدر ضمن سلسلة «أعلام الصحابة المحاربين» عن دار عكاظ للنشر والتوزيع بجدة.

● «الفوائد في مشكل القرآن»، لمصنفه الإمام العز بن عبد السلام، تحقيق الدكتور سيد رضوان علي الندوي، صدر عن دار الشروق بجدة.

● «السنيرة»، قصة طويلة تأليف الدكتور عصام خوقير، صدرت ضمن سلسلة «الكتاب العربي السعودي» التي تصدر عن تهامة.

● «خدعتني بجها»، مجموعة قصصية تأليف عبد الله بوقس، صدرت ضمن سلسلة «الكتاب العربي السعودي» التي تصدر عن تهامة.

كما صدرت الكتب التالية عن تهامة ضمن سلسلة «الكتاب الجامعي»:

★ «الفكر التربوي في رعاية الموهوبين»، تأليف الدكتور لطفي بركات أحمد.

★ «قراءات في مشكلات الطفولة»، تأليف الدكتور محمد جميل محمد يوسف منصور.

★ «شعراء التروبادور»، تأليف الدكتورة مريم البغدادي.

كما صدرت الكتب التالية عن تهامة ضمن سلسلة «لكل حيوان قصة» من تأليف يعقوب إسحاق:

★ «الذنب».

★ «الفرس».

★ «الحمار الأهلي».

تدريس علم المكتبات

ذلك هو عنوان الندوة التي عقدت في الرياض واستمرت أسبوعاً وعلى مستوى الوطن العربي، وذلك بمقر معهد العاصمة النموذجي، اشترك فيها حوالي (٥٠) عضواً من المختصين في مجال المكتبات، واغدت من تلك الندوة دراسة الوضع الراهن لتدريس علم المكتبات والمعلومات في الوطن العربي ومناقشة البرامج الدراسية التي يجري تطبيقها في المؤسسات التعليمية، وقد عقدت هذه الندوة تحت إشراف وزارة المعارف.

المكتبة ودورها في المجتمع

ضمن الأنشطة الثقافية المختلفة التي تقوم الرئاسة العامة لرعاية الشباب بتنظيمها، فقد أعلنت إدارة الشؤون الثقافية بالرئاسة عن مسابقة موضوعها «المكتبة ودورها في المجتمع» تتاح الفرصة فيها للمسابقي في بحث لا يقل عن (٢٥) صفحة من حجم «الفولكلاب» وذلك في حدود عناصر معينة أهمها:

★ تحديد معنى المكتبة.

★ ارتباط المكتبة بالحضارة الإنسانية قديماً وحديثاً.

★ المكتبة وقضايا المجتمع.

★ ألوان النشاط الثقافي التي يمكن للمكتبة القيام بها.

★ أهم المكتبات السعودية القديمة والحديثة.

★ كيفية توثيق الصلة بين المكتبة والمجتمع السعودي.

وقد اشترط في المسابق أن يكون سعودياً، هذا وقد حدد يوم ٣٠ من

هذا الشهر (ربيع الأول) آخر موعد لتلقي البحوث.

* كتب جديدة *

● «العشق يتوهج ثلاثياً»، ديوان شعر شعبي واحد لثلاثة من الشعراء هم جواد الشيخ وعبد الرحمن المريخي ومحمد المبريك، صدر في الأحساء.

العربية .. في اجتماع الشؤون و «الشجون» !!

في تظاهرة فكرية حضارية احتضنت مدينة «تونس» الاجتماع التأسيسي لتخطيط التعاون الدولي لتنمية الثقافة العربية الإسلامية ، في الفترة (١٣ - ١٥ عرم ١٤٠٢ هـ ، الموافق ١٠ - ١٢ نوفمبر/ تشرين الثاني ١٩٨١ م) .

وكان المجتمعون يمثلون رؤاد الفكر والمهتمين بالثقافة العربية الإسلامية جاؤوا من كل قطر ، وفي ذاكرة كل واحد منهم تاريخ وحضارة وأشجان لغة العلم والحضارة والإسلام .

تأنس المجتمعون خلال أيام الاجتماع مشكلات اللغة العربية مع أبنائها .. ومشكلاتها مع أعدائها .. وتحدث كثير منهم .. وكرر البعض ما قاله البعض الآخر بأسلوبه الخاص ، وصوته المميز .

أخذت الأحاديث مساوات مختلفة كعادتنا حين يجلو السمر ، وينتشر ضوء القمر ، وترتاح النفوس لشجو الحديث الذي يتلعه صمت الصحراء .. ويتغنى به حادي القافلة المسافرة .

ولأن العربية هي وجدان العاشق .. وطيور الشاعر .. ولسان الخطيب .. وهوم العالم ، فقد كانت الأحاديث على منبر الخطابة شعراً يقطر حزناً ، ونثراً يساقط ناراً .

أحد المجتمعين علق في خبث : « هذا اجتماع شجون ، لا اجتماع شؤون » .. ومع ذلك فنحن لا نرى بأساً من أن يكون « اجتماع شجون » لكننا نتطلع أن يكون « اجتماع شؤون » أيضاً بما سيحققه في المستقبل من نتائج إيجابية تساعد على نشر وانتشار لغة العرب والمسلمين .

وكلمة حق يجب أن نقال : لقد بذلت المنظمة العربية للتربية والثقافة والعلوم الداعية هذا الاجتماع الكبير الموسع الذي حضره (٢٥٠) من المهتمين بقضايا الثقافة العربية الإسلامية مفكرين ومسؤولين من مختلف

الأقطار العربية ، وتأخر عن الحضور أكثر من (٥٠) مدعواً .. نقول لقد بذلت المنظمة العربية جهداً كبيراً قبل الاجتماع من حيث توفير المعلومات .. ووضع رؤية نظيرية واضحة لفكرة الاجتماع من ناحية ، وتوفير الجو المناسب لإنتاج الاجتماع من ناحية أخرى .

وأهداف هذا الاجتماع التأسيسي كما جاء في دعوة المنظمة :

(١) دراسة أوضاع اللغة العربية ، والثقافة العربية الإسلامية ، والتباحث في السبل والوسائل لتنميتها ونشرها خارج الوطن العربي .

(٢) اختيار هيئة أمناء الثقافة العربية في الخارج ، لتعنى برسم سياسة التعاون الدولي لتنمية الثقافة العربية الإسلامية في الخارج .

(٣) دراسة مقومات صندوق تنمية الثقافة العربية في الخارج ، الجهاز الأساسي لتمويل برامج التعاون الدولي لتنمية الثقافة العربية الإسلامية .

وهذه الأهداف هي خلاصة لعشرات الخصاصات ، واختصار لمئات الصفحات .. أما التفاصيل ، وتفصيل التفاصيل ، فهي أطول من حكايات شقاء الصحاري ، لأنها حكاية لغة أمة عانت من الجحود والخروب الطويلة ضدها ما لم تعان لغة مثلها ، ولأن قدرها ارتبط بأعظم وأكمل رسالة سماوية أضاء نورها عالم الإنسان .. هي رسالة الإسلام .

إننا نتطلع - وقد لمسنا جدية هذا الاجتماع - أن تعود العربية كما كانت لغة علم ، وأدب ، وحضارة ، وعقيدة .. ولن يبق ذلك إذا لم تصدق النبأت . ويرجم الكلام الطويل المسكون بالأشجان إلى أعمال جادة ومخلصة .. والله المستعان .

علوي طه الصافي

تونس

- « النش في جرح قديم » ، مجموعة قصصية تأليف سيد عبد الرؤوف ، صدرت عن تهامة .
- « مساء يوم في آذار » ، مجموعة قصصية تأليف محمد منصور الشقحاء ، صدرت عن تهامة .

صدرت الكتب التالية عن وزارة المعارف :

- ★ « المفكرة الإحصائية » ، وتضمن البيانات الإحصائية عن جميع مدارس وزارة المعارف الرسمية .
- ★ « التقرير الإحصائي السنوي لوزارة المعارف » .
- ★ « إحصاءات التعليم في المملكة » .

- « الشعر في الجزيرة العربية خلال قرنين » ، تأليف الدكتور عبد الله الحامد ، صدر في الرياض .

★ د. عبد الله حمد ★

★ د. عبد العزيز الفيصل ★



- « ديوان الصمة بن عبد الله القشيري » ، جمع وتحقيق الدكتور عبد العزيز الفيصل ، صدر عن نادي الرياض الأدبي .



★ خالد سعود الزيد ★ د. عبد الرحمن باغلي ★ د. عبد العزيز المذيع ★

تتبع

الثقافة العالمية

ذلك هو اسم المجلة الجديدة التي أصدرها المجلس الوطني للثقافة والفنون والآداب ، وقد صدر العدد الأول منها مع بداية العام الهجري الجديد حافلاً بشئى المواضيع التي تترجم الجديد فى الثقافة والعلوم المعاصرة . المعروف أن هذه المجلة ستصدر كل شهرين عن المجلس المذكور .

معرض للفنون التشكيلية

افتتح فى الكويت المعرض الثالث عشر للفنون التشكيلية

ستصدر الكتب التالية عن دار الرفاعي للنشر :

★ «تميم بن المعز» ، تأليف محمد عبد الغنى حسن ، سيصدر ضمن سلسلة المكتبة الصغيرة» التي تصدرها الدار .
★ «الوراقة والوراقون» ، تأليف لطف الله قاري ، سيصدر ضمن سلسلة «المكتبة الصغيرة» .

★ «التذيل والتذنيب» . تأليف السيوطي . تحقيق الدكتور عبد الله الجبوري سيصدر ضمن سلسلة «المكتبة التراثية» التي تصدرها الدار .

★ «الموائى التي أبجرت» . للشاعر أنس عثمان . مجموعة شعرية ستصدر ضمن السلسلة «الشعرية» التي تصدرها الدار .

● «فهرس المخطوطات والمصورات» . صدر عن عمادة شؤون الطلاب بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية .



التبول الدموي لعدائي المسافات الطويلة

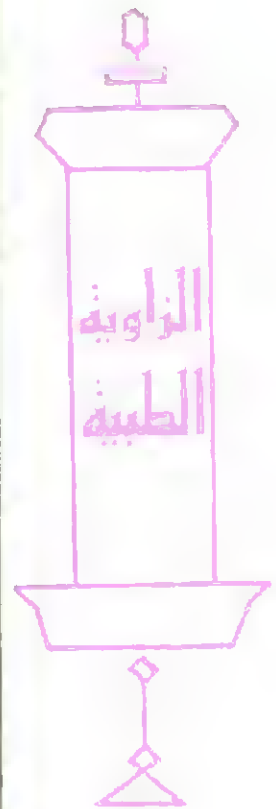
تبين بالفحوصات المتكررة فى السباقات الدولية لعدائي المسافات الطويلة أن الإدرار يحثوي على دم إما بصورة واضحة ، أو لدى الفحص بالميكروسكوب وحتى فى الأجسام الصحيحة ، وذلك نتيجة لهبوط الضغط أثناء العدو نتيجة للتعرق الشديد . والتنفس السريع ، مما يؤثر على الكلى فيخرج دماً أو كريات دموية فى الإدرار مع زلال

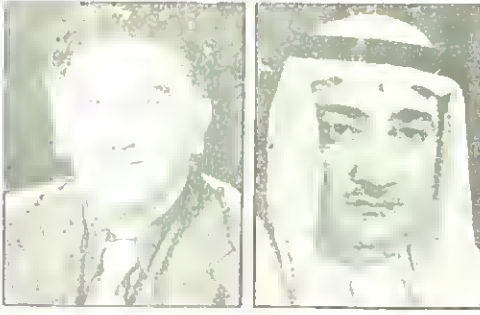
بدرجات متفاوتة . أو لأن الإدرار الدموي كان نتيجة لاحتكاك جدران المثانة أثناء العدو .

والمهم أن عدائي المسافات الطويلة يجب أن يخضعوا لفحوصات جديده للجهاز البولي للتأكد من سلامة الكلية ، إذ إن أي مرض فى هذا الجهاز قد يصيح ذا خطورة نتيجة للجري مسافات طويلة .

ونصيحة أخرى للعدائين — قبل السباق بعدة أيام — يجب الاطمئنان على سلامة الكلتين والمثانة .

د . عصام غنيم





* هلال ناسي *

* غالب حمزة أبو العرج *

المحتوى

* كتب جديدة *

- «برد المسافات»، ديوان شعر للشاعر أحمد المديني، صدر عن المؤسسة العربية للدراسات والنشر ببيروت.
- «وردة للوقت المغربي»، رواية تأليف أحمد المديني، صدرت عن دار الكلمة ببيروت.
- «طعم الملوحة»، مجموعة قصصية تأليف سحبان السواح، صدرت عن دار الكلمة ببيروت.
- «رمزية المرأة في الرواية العربية»، تأليف جورج طرايشي، صدر في بيروت.
- «موضوعات في التنمية والتخطيط»، تأليف الدكتور مجيد مسعود، صدر في بيروت.
- «رجل في القاهرة: ابن خلدون»، تأليف رشدي صالح، صدر ضمن سلسلة «الحالدين العرب» عن دار القدس للنشر والتوزيع ببيروت.
- «حياة القيوان وموقف ابن رشيق منها»، تأليف الدكتور عبد الرحمن ياغي، صدر عن دار الثقافة للطباعة والنشر ببيروت.
- «القرآن في ضوء الفكر المادي والجدي»، تأليف محمد عيتاني، صدر عن دار العودة ضمن سلسلة «القرآن في ضوء العصر».

- «الشعر بين الرؤيا والتشكيل»، تأليف الدكتور عبد العزيز المقالح، صدر عن دار العودة ببيروت.
- «الكشكول الصغير»، تأليف محمود الأرناؤوط، صدر عن مؤسسة الرسالة ببيروت.

- «غرباء بلا وطن»، رواية، تأليف غالب حمزة أبو الفرج، صدرت عن دار الآفاق ببيروت.

- «القرآن والدولة»، تأليف الدكتور محمد أحمد خلف الله، صدر عن المؤسسة العربية للدراسات والنشر ببيروت.

وذلك تحت إشراف الجمعية الكويتية للفنون، اشترك في المعرض حوالي (٢٥) فناناً من أعضاء الجمعية قاموا بعرض حوالي (٦٠) لوحة مثلت شتى الاتجاهات والأجيال الفنية، وقد استمر المعرض أكثر من خمسة عشر يوماً.

معرض عن عصر شكسبير

أقيم في قاعة العلوم وتحت إشراف المجلس الثقافي البريطاني وبالتعاون مع جامعة الكويت معرض خاص عن «عصر شكسبير» الأديب الإنجليزي المعروف، ويدور ذلك المعرض حول الحياة الثقافية في (إنجلترا) في عهد (الملكة اليزابيث الأولى والملك (جيمس) الأول، وقد احتوى المعرض على قطع وصور معلقة عن (ويليام شكسبير) وكذا عن: المحكمة الإنجليزية، الناح الإنجليزية، الهندسة المعمارية لبعض البيوت الإنجليزية الكبيرة في القرنين السادس عشر والسابع عشر.

* كتب جديدة *

- «دعوة إلى الموسيقى»، تأليف يوسف السبيعي، صدر ضمن سلسلة «عالم المعرفة».
- «الكويت في دليل الخليج»، الجزء الثاني، السفر الجغرافي، تأليف جي لوريمر، جمع خالد سمود الزيد، صدر عن شركة الربيعان للنشر بالكويت.
- «فكرة القانون»، بقلم دينيس لويد، تعريب سليم الصويص، صدر ضمن سلسلة «عالم المعرفة» الكويتية.
- «الرحلات والكشوف الأثرية للعصر الحديث في شبه الجزيرة العربية»، كتيب من تأليف الدكتور عبد العزيز صالح، صدر عن جامعة الكويت ضمن سلسلة «دراسات الخليج والجزيرة».
- «أدباء الكويت في قرنين»، ج ٢، تأليف خالد سمود الزيد، صدر في الكويت.

المحتوى

أسبوع ثقافي جزائري

أقيم في (صنعاء) أسبوع ثقافي جزائري ضم أعمالاً أدبية وفنية، كما تخلله بعض من الفولكلور الجزائري، وقد تم فيه عرض للكتب الجزائرية المختلفة باللغتين العربية والفرنسية. وقد كان هذا الأسبوع من تنظيم السفارة الجزائرية هناك وجهات الاختصاص في الجزائر.

مقدمة

الماضي في الأدب

من الأساتذة الكبار في النقد والأدب وفي الدراسات الأدبية « رئيسيه ويليك » ، أوروبي شرقي هرب بفكره إلى الغرب ليقول الكلمة الصادقة ، وكان قد خاض معارك ضارية في شتى الميادين ، وانتهى إلى أن الأدب شيء ، ودراسات الأدب شيء آخر .

الأول منطلقه النصوص أو الأعمال التي تدرج تحت ما يسمى في تواريخ الأدب « الأنواع الأدبية » . وأما دراسات الأدب ، فهي مما يخدم هذه الأنواع في عمليات النقد والتقويم . ويقدر ما هي ضرورة للنقاد المعاصر ، شكلت أمامه مجموعة من العقبات أهمها الابتعاد بتجربة الأدب الفنية - مهما تكن قيمتها وأياً ما كان نوع التزامها - عن جوهر الفن وعطائه الجمالي المتنوع .

والفكرة نفسها خلاصة فلسفة فنية صادقة يدين بها منتظرو الأدب في شتى أنحاء العالم ، وبها عني « فيشر » و « ستاروبنسكي » و « جارودي » وغيرهم ممن يعترفون بفداحة الصراعات التاريخية حيث ينبثق النوع الأدبي أو ينحول أو يندثر . وإلا فأين الملاحم ، وكانت أكبر قيمة في حياة الشعوب ذات مرحلة تاريخية متقدمة ؟

حقاً بقيت الملاحم الدينية زمناً في أوروبا - وبخاصة طوال عصور الظلام - إلا أنها لم يعد لها وجود في الجملة . وكتاب الشعر الذين يحاولونها اليوم لم يفهموا بعد أن إيجادها بلا تبرير حضاري وهم وزيف ، ولن توجد !

وأما الحديث عن القصة وتضارب الأقوال فيها من حيث هي نوع أدبي استحدثته حضارة اليوم ، فدلالته الأخيرة أن كل عصر له نوعه

* كتب جديدة *

- « القضية القومية » ، تأليف حسن محمد طوالة ، صدر عن وزارة الإعلام العراقية .
- « الشعر المعاصر في البحرين » ، دراسة فنية تأليف علوي الهاشمي ، صدرت عن دار الحرية للطباعة والنشر ببغداد .
- « مقدمة في علم الآثار » ، تأليف تقي الدباغ ، صدر ضمن سلسلة « الموسوعة الصغيرة » التي تصدر عن وزارة الإعلام والثقافة .
- « مع المصادر في اللغة والأدب - نقد لمراجع اللغة والأدب » ، تأليف الدكتور إبراهيم السامرائي ، صدر عن مطبعة الأديب البغدادية للطباعة والنشر .
- « المعشرات اللزومية » ، لابن المرجل ، تحقيق هلال ناجي ، صدر عن وزارة الثقافة والإعلام العراقية .
- « الصراع بين القديم والجديد في الشعر العربي » ، تأليف الدكتور محمد حسين الأعرجي ، صدر عن وزارة الثقافة والإعلام العراقية .

مسابقة إحياء التراث

أعلن مجمع اللغة العربية (بالقاهرة) عن مسابقة عام ١٩٨١ / ١٩٨٢ م ، لإحياء التراث العربي ، وقد رصد لتلك المسابقة جائزتين قيمة الأولى (٦٠٠ جنيه) والثانية (٤٠٠ جنيه) تمنح لأجود ما يقدم إليه من التراث العربي الذي ينشر لأول مرة محققاً تحقيقاً منهجياً في اللغة العربية وذلك ضمن شروط معينة أهمها :

★ أن يكون العمل المقدم في متن اللغة العربية ، أو في أحد علومها ، أو في نص من نصوصها الأدبية (شعراً أو نثراً) .

★ أن يكون ذلك النص مخفوق مؤلف باللغة العربية وقبل نهاية

معرض للكتاب

سيقام في البحرين معرض الكتاب للشرق الأوسط وذلك خلال الفترة من ٥ - ١٠ من شهر ديسمبر (كانون الأول) لعام ١٩٨٢ م . بمقر مركز معارض البحرين ، تحت رعاية وزارة الإعلام ، هذا وقد أوكل تنظيم المعرض إلى إدارة المعارض العربية وهي شركة بحرينية تعمل في هذا الحقل مع شركة أجنبية . سيحضر هذا المعرض عدد من الناشرين العرب والأجانب ، وستقام خلال أيامه ندوة حول « علوم المكتبات العالمية » وسيشترك فيها عدد من الأخصائيين المكتبيين في العالم العربي والإسلامي .

الأدبي المتميز كما أن له مقاييسه التعبيرية . وبهذه المقاييس ، قبل النقد أعمالا أدبية في القرن الثامن عشر لم يعد لها أية قيمة في القرن العشرين ، وتحول النقد من عمليات انطباعية خالصة إلى عمليات تحسبها النظريات بدقة بالغة .

وعندنا — نحن العرب — هذا النظر تماماً . غير أن النقد الجديد الذي أخذنا به أنفسنا ، ففز بنا إلى متاهات وتأويلات يرفضها « ويليك » حتى في شمول النظرية التي اقترحتها على قاعدة أن لكل أدب في الشرق والغرب معالم قوميته . ويبدو أننا منذ أفسحنا المجال للشعور أو اللاوعي — وكان قد تم الإعلان عن منيفستو المحدثين بنجاح باهر — تحول النقد في ضوء دعاوى التجديد ، ونحت الإلحاح على ضرورة إجهاض لغة التراث إلى « قضية كلام » .

يقول ويليك ما معناه إنه إذا كان لكل أديب حرية كاملة في التعبير عن تجربته ، فإنه لا بد أن يقيد هذه الحرية بما يجعل لتعبيره قدرة هائلة على التوصيل . أي أن الأديب مطالب بأن يكون واضحاً ، ولا يتحقق هذا الوضوح إلا باستلهم التراث واستشرف المستقبل ؛ لأن لحظة الحاضر حلقة يجتمع داخلها أمس وغد من أجل العمل على التواصل والتوصيل . حقيقة تقترح المادية العلمية — من حيث هي اتجاه سياسي معين — أن يكون للأدب اجتماعياته الحزبية ، لكنها ترى أن ثمة ما يربط هذه الاجتماعيات تاريخياً بالماضي ، بل إن هذا الماضي إزاء الحاضر ضروري لتحقيق الجدلية التي يخطط لها في جميع مجالات الحياة . فما بالنا — بعد هذا — تناسى الماضي بحجة أنه انقطع وجوده أو اجتث أصله ؟

وهل نظن أن الاستعانة ببعض دراسات الأدب في الغرب تعطينا الحق في أن نخلط بين التنظير الفني والإبداع الشعري — مثلاً — على نحو يجعل الأدب إفرازاً مرحلياً ينتهي بانتهاء اللحظة التي يولد فيها ؟

ماذا تعني تلك الإنجازات النقدية والفيلولوجية الحديثة بالنسبة لنا وهي منقولة بحذافيرها من أوروبا وأمريكا ، ومن اليابان أحياناً ؟

أتمنع البنائية مثلاً في أن نعيد النظر في ألف ليلة بل كليله ودمنة وأمثال الجاهليين وخرافاتهم ؟

والأسلوبية التي جاوزت اللغة من حيث هي علم حديث يسميه المغاربة منا بالأسلمية ، هل فيها ما يتعارض مع تعقيدات البلاغة الجرجانية وتنظيرات القرطاجني ومحاولات روادنا حسم عملية التمييز بين الأساليب الأدبية لفنانينا كظواهر وجودية على أسس شخصية يدعمها الحُدس من ناحية ومفاهيم ابن جني مثلاً أو الواحدي من ناحية أخرى ؟

واللادب في نهاية الأمر — ولا سيما في الشعر المرسل أو المطلق ، وقصيدة النثر — ليس يحمل من الماضي أشياء أوها اللغة نفسها وإيقاعاتها ومجازاتها ؟

فيم إذن العزوف عن الماضي — ونحن نقصد — ولماذا نهرع إلى أوروبا وأمريكا من أجل البحث عن « شيء » طريف نقوله ؟

أليس يمكن أن نعتاض عن ذلك بتراننا أو بما يناسبنا منه على الأقل ؛ فنعمل على تحديثه طالما كان هذا الجزء المناسب قابلاً للتوصيل وقادراً على أن يكمل مسيرتنا ، ومن قبل قال الكندي : إن علينا أن نتمم ما قال القدماء .

ومؤخراً سمعنا من أستاذ عظيم توفاه الله قوله الذي يرصع به محاضراته الجامعية : أول الجديد قتل القديم فهماً .

الدكتور أحمد كمال زكي

★ يقدم المتسابق خمس نسخ من العمل المحقق .

هذا وقد حدد آخر موعد للتقدم إلى الجائزة هو ٢١/ من شهر مارس (آذار) لعام ١٩٨٢ م ، على أن ترسل باسم الأمين العام للمجمع .

كشف أثري

اكتشفت البعثة الأثرية النمساوية برئاسة كارل كرور مقبرة ضخمة تضم رفات بعض كبار الموظفين في عهد الأسرة الثانية قبل عصر بناء الأهرام ، وتعلو المقبرة مصطبة وتحتهن أبار تؤدي إلى حجرات عثر بها على بقايا عظام بشرية ، وتعد هذه المقبرة المكتشفة مسافة أقل من كيلومتر جنوب هرمي خوفو ومنقرع .

القرن (١٢) الهجري .

★ أن يكون المقدم عملاً كاملاً (لا يقل عن عشرين ملزمة من ذوات الست عشرة صفحة .

★ أن يكون العمل المحقق مما لم يسبق نشره أو تحقيقه .

★ ألا يكون من منشورات مجمع اللغة العربية في القاهرة .

★ ألا يكون قد مضى على نشره أكثر من ثلاث سنوات ، والمعتبر في ذلك تاريخ آخر جزء (إن كان ذا أجزاء) .

★ ألا يكون قد نال جائزة ما من المجمع أو غيره .

★ يجوز أن يكون العمل المحقق والمقدم لنيل الجائزة من تحقيق فرد أو أكثر .

★ هذه الجائزة للمشتغلين في تحقيق التراث بالوطن العربي والإسلامي .



★ فرانز كانكا ★

★ ستيفن دالي ★

★ ديورانت ★

تمنح للأديب الذي يقدم عملاً أدبياً يستخدم فيه الإنسانية ، وارنست جنجر ولد في عام ١٨٩٥ م ، ونشر أول أعماله وهو في سن السابعة عشرة . من أشهر أعماله « الإنسان والزمن » .



وفاة ديورانت

توفي الفيلسوف والمؤرخ الأمريكي «ول ديورانت» عن (٩٦) عاماً ، والمعروف أن ديورانت ولد عام ١٨٨٥ م ، في «نورث آدمز» بولاية ماساشوستس وقد بدأ عمله ككاتب عندما نشر كتابه «الفلسفة والمشكلة الاجتماعية» عام ١٩١٧ م ، ثم كتابه «قصة الفلسفة» عام ١٩٢٦ م ، الذي بيع منه أكثر من أربعة ملايين نسخة وترجم إلى (١٩) لغة ، وفي عام ١٩٢٧ م ، ظهرت أولى رواياته «الانتقال» وتعد من كتب السير الذاتية . ويعد هذا بدأ في تأليف كتابه التاريخي الشهير المعروف باسم «قصة الحضارة» ذو الأحد عشر مجلداً ، حيث أصدر الجزء الأول منه عام ١٩٣٥ م ، باسم «تراثنا

معهد لدراسة علوم العرب

افتتح في (فرانكفورت) بألمانيا الغربية معهد جديد لدراسة تاريخ العلوم عند العرب وذلك تحت اسم «معهد دراسات تاريخ العلوم العربية بفرانكفورت» ، ويشرف على المعهد عدد من عملي الدول العربية وأعضاء من المنظمة العربية للتربية والثقافة والعلوم ، وأهدف من إنشاء هذا المعهد أن يكون مركزاً للدراسات العربية في المجالات العلمية ، وتاريخ العلوم العربية ، وكذا ليكون همزة وصل بين العرب وأوروبا وذلك بهدف تحقيق التعاون المثمر في الثقافة والفكر والاجتماع بين الجميع .

جنجر وجائزة الأدب

حصل الكاتب الألماني «ارنست جنجر» الذي يعد واحداً من أشهر الكتاب الألمان على جائزة الأدب الدولية التي تمنحها سنوياً مؤسسة (سينو وسيمون ويللا دوكا) وقيمتها (٢٠٠) ألف فرنك

أشعة الليزر لمعالجة العمى

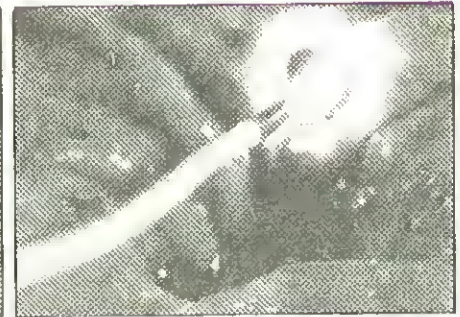
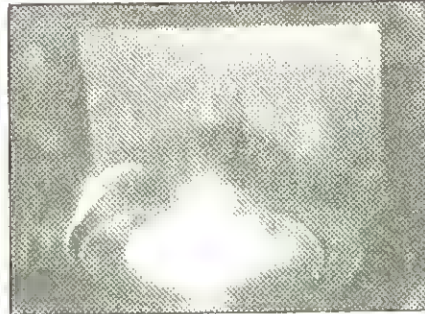
نسى كلية الطب في جامعة (كورنيل) إلى تطوير جهاز جديد يسمح للجراحين بمعالجة

اليوم و الغد

أمراض العين بواسطة مجس خاص يعمل بأشعة (الليزر) . وسوف يستخدم المجس الجديد لمعالجة حالات العمى ، باستخدام أشعة الليزر المركزة جداً بدلا من الآلات القاطعة الكلاسيكية .

ويعمل الجهاز بواسطة حقن شحنات من (الليزر) داخل مجس دقيق تبلغ سماكة رأسه مليمتر واحد . ويتم إدخال أشعة الليزر مع غاز ثاني أوكسيد الفحم إلى داخل العين .

وهكذا سيزيل الليزر - المضغ الأوعية الدموية المتجمدة على الشبكة التي تتشكل نتيجة لأمراض السكر ، وتتسبب بنسرب السدم إلى السائل الزجاج البلوري النقي الذي يملأ العين .



نوعها في العالم أطلق عليها اسم «جامعة المرأة» ذلك لأنها تخصص بتدريس كل ما يدور حول شؤون المرأة منذ القرن السادس عشر وحتى القرن العشرين ، وتصور حركات تحرير المرأة ودوافعها في العالم قائمة المناهج التي تدرس بها ، والطريف في هذا أيضاً أن جميع من يدرس بالجامعة من النساء فقط .

الشرقي» ، وتوالى أجزاءه حتى كان آخرها «عصر نابليون» الذي أصدره عام ١٩٧٥ م ، وقد نال بالجزء العاشر من هذا المجلد الضخم جائزة نوبل للأدب وذلك في عام ١٩٦٨ م ، كما نال به جائزة «بوليتزر» ، وفي عام (١٩٧٧ م) أنهى هو وزوجته كتابها الثاني والآخر بعنوان «سيرة ذاتية ثنائية» .

معارض للتعريف بالإسلام

بمناسبة مقدم القرن الخامس عشر الهجري ستقيم اللجنة القومية الأمريكية للاحتفال بمقدم القرن الخامس عشر الهجري بعض المعارض والندوات بمختلف أنحاء الولايات المتحدة الأمريكية بهدف التعريف بالإسلام . والجدير بالذكر أن هذه اللجنة المقترحة أن تكون دائمة تضم في عضويتها (مائة) شخصية أمريكية من المهتمين بشؤون العالم الإسلامي من بينهم عدد من السفراء الأمريكيين وأعضاء معاهد الدراسات الإسلامية في أميركا .

* أحدث الكتب *

● «آخر السفراء» ، تأليف مارفن كالب وبرانارد كالب ، صدر في الأسواق الأمريكية ، ويعتبر موسوعة عن حرب فيتنام خاصة فترة سقوط (سايجون) في أبريل (نيسان) عام ١٩٧٥ م .

متحف لأعمال دالي

يشرف الرسام الإسباني السريالي العالمي سلفادور دالي (٧٧) عاماً على إعداد وتحويل المتحف الموجود في مدينة (فيجرس) الإسبانية الواقعة شمال شرق إسبانيا وهي مسقط رأسه ليضع فيه معظم أعماله ، إذ سوف يضم (٢٠٠) لوحة فنية من لوحاته ، كما سيضم مكتبة تحتوي على أعمال الكاتبين اللذين كان لهما أكبر تأثير عليه وهما الفرنسي ريمون روسيل ، والإسباني فرنسيسكو بوجول ، كما سيضم المتحف صالة عرض سينمائية ، وسيقدم المتحف الذي يحمل اسمه جائزة سنوية للأعمال الجيدة التي تشرح أسلوبه الفني في الرسم ، والمعروف أن منحه هذا يعبر المتحف الثاني والخاص بأعمال فنان . فهذه متحف لأعمال زميله الراحل «بيكاسو» .

متحف إسلامي في طليطلة

تعتزم جمعية الصداقة السعودية الإسبانية التي تتخذ من (مدريد) مقراً لها ، إقامة متحف عربي إسلامي بمدينة طليطلة

جامعة المرأة

افتتحت في (بروكسل) العاصمة البلجيكية أول جامعة من

مخسبات الجبال الثلجية

يعتقد بعض علماء البحار أن إذابة الجبال الثلجية (آيسبرغ) ربما يساعد في زيادة خصوبة مياه البحر وتكاثر الطحالب التي تمثل الحلقة الأولى في سلسلة التغذية . وقد لوحظ أن جبل الثلج عند سيره يخلف وراءه خطاً من المواد الغذائية لأن الثلج نفسه يحبس ببعض النروجين (الأزوت) من الهواء الجوي منذ آلاف السنين ، وعند ذوبان الجبل فإن هذا الغاز يتحرر في ماء المحيط . وما لا شك فيه أن ذوبان الجبال الثلجية ، عملية دائمة ، لذا فإنها تعتبر مصدراً دائماً وهاماً لغذاء الطحالب .



البريطاني الذي يتخذ من (لندن) مقراً له ، عرضت فيه (٧٤) لوحة من أعمال الفنانين الإسبان ابتداءً من الرسام (جريكو ١٥٤٠ - ١٦١٤ م) الذي كان له التأثير الكبير على الفن الإسباني حتى الفنان (جويا ١٧٤٦ - ١٨٢٨ م) الذي لفت اهتمام البلاط بلوحاته عن الحياة الشعبية في إسبانيا ، من أشهر أعماله «ويلات الحرب» و«مصارعة الثيران» .

متحف لأعمال تيرنر

قررت الحكومة البريطانية بعد مرور (٤٦) عاماً على وفاة رائد الفن التعبيري البريطاني «وليم تيرنر» إقامة متحف يخصص لعرض أعماله ينهي العمل منه في عام ١٩٨٤ م ، حيث سيضم (٢٩٠) لوحة من اللوحات التي أنجزها وأهداها لبلاده . والمعروف أن (تيرنر) رسام بريطاني ولد عام ١٧٧٥ م ، وتوفي عام ١٨٥١ م ، وكان لأعماله متحف سابق أغرقه نهر التايمز عام ١٩٢٨ م ، فتم نقل محتوياته إلى المتحف البريطاني .

* أحدث الكتب *

- «سنوات الغارديان» ، تأليف يرتجفون (وهو رئيس تحريرها من ١٩٥٦ - ١٩٧٥ م) ، صدر في لندن .
- «حياة بيتر سيلرز» ، بقلم الكسندر ووكر ، صدر في لندن .
- «قاموس السيرة الذاتية القومية» ، وهو عبارة عن سيرة حياة لستائة رجل وسيدة من ١٩٦١ - ١٩٧٠ م ، تأليف إدجار ويليامز ، صدر في لندن .
- «مكان للمرأة فوق قمم الجبال» ، تأليف أرلين بلام ، صدر في لندن .

كانيتي وجائزة كافكا

حصل الكاتب النمساوي المعاصر «اليس كانيتي» على الجائزة الأدبية التي تحمل اسم (فرانز كافكا) لعام ١٩٨١ م ، التي تبلغ قيمتها (٣٣) ألف فرنك وذلك عن (مجموعة أعماله الأدبية) ، والمعروف أن (كافكا) روائي وكاتب ألماني ، ولد في (براغ) بتشيكوسلوفاكيا عام ١٨٨٣ م ، وتوفي عام ١٩٣٤ م ، من أهم رواياته وقصصه «الحاكم» ١٩٢٥ م ، «القلعة» ١٩٢٦ م ، «التناسخ» ١٩١٦ م ، «طبيب القرية» ١٩١٩ م .

التاريخية ليكون نواة لمجمع أثري كبير ، وسيضم كل ما يمكن ضمه من الكنوز الثقافية الأصيلة أو المصورة الباقية للعرب والمسلمين في إسبانيا .

* أحدث الكتب *

صدرت الكتب التالية عن المعهد الإسباني العربي للثقافة بمدريد :

- ★ «شعر ابن الزقاق» ، تحقيق ودراسة أميليو غارثيا غوميث ، صدر باللغتين العربية والإسبانية .
- ★ «ابن زيدون - شاعر قرطبة» ، ترجمة الدكتور محمود صبح ، وقد صدر باللغتين العربية والإسبانية .
- ★ «ابن حيان في كتابه جذوة المقتبس - ج ٥» ، تحقيق الدكتور بيدرو تشالميتا وبالتعاون مع الدكتور فيديريكو كورينسي والدكتور محمود صبح .
- ★ «لا جديد لكارمن لافوريت» ، ترجمة عربية قام بها رمسيس ميخائيل .

(العربية) مجلة العالم الإسلامي

ذلك هو اسم المجلة الشهرية الجديدة التي صدرت في (لندن) باللغة الإنجليزية ، وتتناول هذه المجلة العالم الإسلامي وعلاقاته بالغرب ، متعرضة للأوضاع السياسية والاقتصادية والاجتماعية والفكرية في الأقطار العربية والإسلامية ، وهذه المجلة في عدادها الأول قد خصصت (١٥) صفحة منها للقضايا الاقتصادية في العالم الإسلامي ، وكان الموضوع الرئيسي فيه استطلاعاً موسعاً عن المسلمين في (الصين) .

الرسم في إسبانيا

ذلك هو اسم المعرض الذي أقيم في المتحف الوطني

فنيـة مسـواجـة الفـلسـفـة

بقلم: د. محمد عبد المنعم القيمي

يظن بعض الناس خطأ أن التفلسف يشكل خطورة على الدين الذي من أصوله الانقياد والاستسلام . ولئن صح هذا على الدين الذي شابهته الخرافة ودخله التحريف ، فلن يجوز ذلك على الإسلام الذي أحكت نصوصه ضبطاً وإحصاء ، واعتدلت مقاييسه فبرئت من أي جور أو اضطراب .

والأحاديث التي وردت في تفسير القوة بالرمي لأنه كان هو المؤلف . والله جل شأنه (يدخل بالسهم الواحد ثلاثة نفر الجنة : صانعه ، ومنبله ، والرامي به) .. والجنة لمسلمي هذا العصر : للعاملين في الصناعات الثقيلة ، وأسلحة الإمداد وسائر الأسلحة التي تواجه العدو . والفلسفة المعاصرة ظل للفلسفات القديمة ، فجوهرها هو هو في كل عصر وفي كل جيل ، وأكثر الأمر فيها تلوين وتشكيل .. أما الإسلام فهو ما شرعه الله لعباده على لسان رسوله محمد صلى الله عليه وسلم ، النبي الأمي . وهذه الأمية اعتبارها ، فلا دخل له في نصوص الإسلام الموحى بها إليه : ﴿ وما ينطق عن الهوى . إن هو إلا وحي يوحى ﴾ (سورة النجم ، الآيتان ٣ - ٤) .

والكاتب المسلم يستلهم كتابته من وحي دينه ، فيحسن الظن بجميع الناس ، لأنه يدعوهم إلى دينهم الذي جهلوه أو تجاهلوه . فإن تمرد متمرد فواجهه ما يكتب بالفكرة ، قابليتها بالبرهان الذي نتزود به من مصادر الإسلام . وإن تعسف فقابل بالقوة ، نادينا أصحاب السلطان ليعدوا ما استطاعوا من قوة ، يرهبون بها عدو الله وعدوهم . قال تعالى : ﴿ ولا يحسن الذين كفروا سبقوا إنهم لا يعجزون . وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ﴾ (سورة الأنفال ، الآيتان ٥٩ - ٦٠) . قوة مطلقة عن كل قيد ، شاملة ، لا يخصصها عصر القتال بالسيف والنبال .. فالتعبير الفرآفي - كما يقول الأصوليون في هذا المكان - مطلق يراد به الكمال ، عام يراد به الشمول .

لم ينبج أحد من الفلاسفة مها كان شأنه من النقد ، لأن عمله من إنتاج عقله . أما الرسول فعصوم ، عصم الله عقله وقلبه ولسانه . . ومن مقررات الإسلام أن كل ما سوى المعصوم راد ومردود عليه . فالتقد الخرب البناء مكفول في الإسلام لكل من يحسنه ، وفي الحديث : « الكلمة الحكمة ضالة المؤمن فأثر وجدها فهو أحق بها » . . وهذا انفتاح فكري آخر يدعو إليه الإسلام . فبأمر بغض النظر عن القائل ، والتوجه إلى مضمون القول . والناقد البصير نظره قسطاس بحته وميزان ملتصمه .

ولا يمنع الإسلام أحداً من التفكير المستقيم والبحث المستنير : « إن الشيطان يأتي أحدكم فيقول : من خلق هذا ؟ من خلق هذا ؟ إلى أن يقول من خلق الله ؟ فإذا انتهيت إلى ذلك فقل : آمنت بالله » . . فإلى المنتسكين في الأديان والمعطين لها نقول : أليس هذا هو قانون العلة وتسلسلها إلى العلة الأخيرة ؟ . . ثم أليس معنى هذا أن إيمان النفس الباطنة أمر لا يتعلق بالبرهان ؟ . .

فإذا ما تصفحنا الفلسفة في مختلف عصورها ، وجدنا النصف منها خادماً للدين ، والدخيل فيها والغريب عنها هو الذي لم يسلم من نقد النقاد وإن صُيغ بلون التفلسف .

وللإسلام في مصدره : الكتاب والسنة ، أقوال تكفل بها النص ، وأفعال أداها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتقريرات لأعمال أو أقوال فُعلت بين يديه متعلقة بالدين لم ينكرها . وإن للألفاظ ترائاً حياً ، وهي تحمل بالضرورة شحنات وجدانية ، لا يتكفل بتفسيرها إلا الإطّار الحضري . « مصدري رسول الله صلى الله عليه وسلم » . « إلهام » . البيان لسحراً » وقال جل شأنه : « أو لم يكشفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم » (سورة العنكبوت ، الآية ٥١) . وقال سبحانه « سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق » (سورة فصلت ، الآية ٥٣) . وفي الحديث : « أوتيت جوامع الكلم » .

والإسلام حين ضعف أهله ، امتزجت به كل نحلة ، وسرت إليه كل علة ، ونزعت فيه كل حالة ، فكل امرئ واجد فيه ما يلائمه استعداداه . ومهما سئم العقل البشري من استنشاق هواء غير نقي ، فلن يدفعه يوماً إلى الامتناع كلية عن التنفس . فمن أراد أن بقي رثته خطر أهواء الملوث ، فعليه أن يرجع بما أوتي من ثقافة ونزاهة مقصد إلى مصدره الإسلامي ، وسيجد فيها الهواء النقي الذي لا تقوم الحياة بدونه .

قال الملحدون : إن العالم وجد اتفاقاً ومصادفة . . وحكى القرآن الكريم عن الدهرية قوهم : « ما هي إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا إلا الدهر وما لهم بذلك من علم إن هم إلا يظنون » (سورة الجاثية ، الآية ٢٤) . . وقال إنكسا غوراس : « إن القول بالاتفاق هو لفظ نستر به عجزنا عن اكتشاف العلة » (١) . .

وسجل الكتاب الكريم جهلهم بأنهم ما لهم من علم فيما خاضوا فيه . وقرر سبحانه على طريقة التوبيخ والتفريع : « قل أنكم لتكفرون بالذي خلق الأرض في يومين وتجعلون له أنداداً ذلك رب العالمين » (سورة فصلت ، الآية ٩) .

والوجود يقابله العدم . والمادة أقرب إلى العدم منها إلى الله . وكلما نضج الوعي وانفصل من العدم اقترب من الحقيقة . . قال سقراط : « الدين هو تكريم الضمير النقي للعدالة الإلهية ، لا تقديم القرابين وتلاوة الصلوات مع تلطيح النفس بالإثم » (٢) . . وقال سبحانه : « ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب وأكثرهم لا يعقلون . وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول قالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا أو لو كان آباؤهم لا يعلمون شيئاً ولا يهتدون » (سورة المائدة ، الآيات ١٠٣ - ١٠٤) .

فلا عبادة إلا بما شرع ، ولا قبول لعمل إلا ما ابتغى به وجه الله . والتوحيد مركز في الفطرة ، والاشراك انحرف عن الفطرة . وقد قرر القرآن الكريم حقيقة لا مرأى فيها ، وهي أن العلم ذكر والجهل نسيان : « وإذا أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى شهدنا أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلين . أو تقولوا إنما أشرك آباؤنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم أفتهلكنا بما فعل المصلون . وتكننن بفضل الأيتان ولعلمهم يرجعون » (سورة الأعراف ، الآيات ١٧٢ - ١٧٤) .

والإسلام بهذا يفتح الأبواب للرجوع إلى الله والفطرة ، لا يمنع المذنب ذنبه ، ولا يحول بينه وبين خالقه بشرط إحساسه بذنبه ونسبته عليه ، وفي الحديث : « أذنب ذنباً عبد فقال : اللهم اغفر لي ذنبي ، فقال الله تبارك وتعالى : أذنب عبدي ذنباً فعمل أن له رياء يغفر الذنب ويأخذ بالذنب ، ثم عاد وأذنب فقال : أي ربي اغفر لي ذنبي ، فقال تبارك وتعالى مثل ما قال ثلاثاً ، ثم قال : قد غفرت لعبدي ولتفعل ما يشاء » (٣) .

قال أفلاطون : إن التكفير عن الذنب أفضل الخيرات بعد البر (٤) . واللذة الحسية خداعة ، تُحني النفس بأكثر مما تعطيها ، وهي ليست شيئاً معيناً ، ولكنها حركة في النفس تتعين بموضوعها ، وليست الغاية من الفن توفير اللذة ، بل التهذيب والتطهير .

هذا كلام أحد فضلائهم . وقد روى البخاري في صحيحه عن النبي صلى الله عليه وسلم ، أنه قال : « حجبت النار بالشهوات ، وحجبت الجنة بالمكاره » (٥) .

وإذا كان بعض المعاصرين قد انخدع باللذة الحسية ، وجعلها

أساس فلسفته وغاية لسلوكه وعليها تُقَوِّمُ أفعاله ، لأنه لا يرى سواها نافعا يعود عليه بالنفع ، إذا كان الأمر كذلك عنده ، فإن الإسلام يقرر أن الحق لا ينكشف للنفس حين تطلبه وهي منقسمة على نفسها . ويوم ينكشف عن النفس غطاؤها ، ستدرك الأمور على حقائقها : « يا رسول الله ، أتدعو أمواتنا ؟ قال : ما أنتم بأسمع منهم ولكن لا يجيبون ، إنهم ليعلمون الآن أن ما كنت أقوله لهم حق ، وقد قال الله : **إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتُ** »^(١) .

فهذا الأثر الخالد يصور لنا حقيقة الحياة . فرب حي ميت لا يسمع دعاء الرسول ، وهناك الميت الحي الذي يسمع النداء من خارج القبر وهو مقبور في قبره . ولكل شيء ضد يحقق المعادلة في الوجود . فلا بد أن يقابل الوجود الفاني المثالم وجود دائم سعيد ، كما لا بد أن يقابل الوجود الفاني الذي يتسلط فيه صاحبه على الضعيف وجود دائم يلقي فيه جزاءه : « من ظلم من الأرض شيئا طوقه الله من سبع أرضين »^(٢) .

إن السعي لغاية بعينها طول الحياة وهي مرضاة الله ، يعود بحرية أوسع من حرية مجارة الأهواء على ما يُتفق والعبودية للحاضر ﴿ وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار ثم يبعثكم فيه ليقيض أجل مسمى ثم إليه مرجعكم ثم ينبئكم بما كنتم تعملون ﴾ (سورة الأنعام ، الآية ٦٠) .

إن **الْحُلُقُ** من فعل القدر . وكل ما نأثيه متضمن في القدر . ولكن القدر لا يستتبع القعود والتواكل . فنحن نعلم أن الظروف الخارجية غير محتمة للفعل ، ونجهل العلة التي تحم الفعل . فالفعل بالإضافة إلينا غير محتوم ، ولنا أن نعمل كأننا أحرار ، قال تعالى ﴿ وكل شيء فعلوه في الزبر . وكل صغير وكبير مستطر ﴾ (سورة القمر ، الآية ٥٢ - ٥٣) . وقال جل شأنه : ﴿ فأما من أعطى واتق ، وصدق بالحسنى . فسنيسره لليسرى . وأما من بخل واستغنى . وكذب بالحسنى . فسنيسره للعسرى ﴾ (سورة الليل ، الآية ٥ - ٩) .

والاعتماد على القضاء والقدر ينافي المسؤولية . وإن حرية الإرادة وهي من أجل النعم لا تتحقق إلا في عالم فيه الخير والشر . وليس وجود الشر مشكلة عقلية أو كونية بل هي في شعور الإنسان . وكون الله لم يخلق منافا للقدرة ، وخلق عالما كاملا منافا لانفراده بالكمال . والوجود أشرف من العدم ، ولكل موجود حكمة اقتضت وجوده . وللشعور الإنساني حكمة توافقه وهي الدين . وخلق الله للخير والشر برهان على كمال قدرته التي تتعلق بالضدين^(٣) ، ولظهور آثار أسمائه الدالة على كمال ذاته ، فهو سبحانه النافع الضار ، والحكيم العليم .

والنصوص الإسلامية الصحيحة مقدسة أكمل تقديس . ولا يساع صرفها عن ظاهرها وتأويلها إلا بشروط اشترطها علماء الإسلام واتفقوا عليها . ولا بد من معرفة أي النصوص التي تؤول والتي لا تؤول . كما لا

بد من تحديد المعنى المراد من التأويل . فإن اللفظ المشترك لكل معنى منه حد يميزه . . والتأويل مشترك بين التفسير وبين ما يؤول إليه الشيء وينتهي ، وبين صرف اللفظ من معناه الظاهر الراجح لغة إلى المعنى المرجوح . وهذا التأويل هو الذي أعنيه ، وشروطه :

١ - صحة إرادة المعنى من اللفظ المراد تأويله واحتمال اللفظ له عربية . فتأويل آدم بالعقل وحواء بالحس ، تأويل مرفوض مسبق صاحبه بفيلسوف يهودي حاول التوفيق بين الفلسفة واللاهوت . فلم يرد عن العرب إطلاق آدم على العقل ولا حواء على الحس .

٢ - وجود قرينة توجب صرف اللفظ من معناه الراجح إلى معناه المرجوح . ولا قرينة توجب صرف اللفظ عن كونه اسماً لأب البشر إلى ما أراد المؤول من تأويله بالعقل .

٣ - عدم وجود معارض يمنع من التأويل ، وقد وُجد ما يعارض هذا التأويل من آيات وأحاديث هي قاطعة في أن آدم أب الجنس الحاضر .

٤ - ولا بد في التأويل من سند يستند إليه المؤول .

هذه الشروط الأربعة موجودة في كتب الأصول ، يعرفها من له أدنى إلمام بهذا العلم الرفيع .

أما ما يمتنع تأويله ، فهو ما تضمن حكماً عقلياً لا نزاع فيه ، أو تكرر استعماله في الكتاب والسنة لمعنى واحد كلفظ - القمر والشمس ، أو ما بيّنه الرسول صلى الله عليه وسلم ، بقوله أو فعله أو تقريره .

فإلى المؤمنين بالإسلام أن يتذكروا دينهم ، وإلى غير المسلمين أن يذكروا إنسانيتهم ، وأن يوازنوا بالعقل المنصف بين ما هم عليه وما يدعون إليه . وإننا نعرض بعض التناقض التي تكشف الغطاء عما نسي أو تنوسي . . والله يقول الحق وهو يهدي السبيل .

الهوامش

(١) تاريخ الفلسفة اليونانية لبوسف كرم ، ص (٤٢ - ٤٣) .

(٢) المرجع السابق ، ص (٥٤) .

(٣) البخاري ، ج ٢ ، كتاب التوحيد ، ص (١٦٣) .

(٤) تاريخ الفلسفة اليونانية لبوسف كرم ، ص (٩٧) .

(٥) ج ٢ ، الاستئذان ص (١٤٤ - ١٤٥) .

(٦) البخاري ج ١ ، ص (٩٣) .

(٧) المرجع السابق ، «كتاب المظالم» ، ص (١٤٨) .

(٨) الكواشف الجلية شرح العقيدة الواسطية لابن تيمية ، ص (٣٨٢) .

تحليل النظم الادارية

المدرسة نظام اجتماعي وإداري متميز يختلف كلية في هيكله التنظيمي عن غيره من المؤسسات الأخرى من حيث طبيعة ونوعية أهدافه وتركيباته وعلاقاته وأنماط سلوكه مع الآخرين ، من حيث طبيعة العمل والآراء والمستهدف ، من حيث قدرات واستعدادات وإمكانات القائمين بعملية الانجاز .
فإذا كان ذلك كذلك ، فلعل الأسئلة التي تطرح نفسها هي : كيف تختلف المدرسة عن مثيلاتها من المؤسسات الأخرى؟ .. وما هي عناصر التباين في خصائصها؟ ..

عال من القدرة والكفاءة في اتخاذ القرارات ، وهذه النظم تركز على عناصر أساسية ثلاثة هي :

الملاحظات :

وهذه تشكل الطاقة التي يتمتعها النظام من البيئة ، والتي من أهمها المستوى الفكري والتربوي للمجتمع ككل ، وكم وكيف امتصاص الأساليب الإدارية الجديدة العصرية ، ومدى إمكانية ترجمتها إلى دالات سلوكية تتمثل في خدمة عملية اتخاذ القرارات والتدعيم وإنشاء علاقاتها بالبيئة المحلية .

٢ - الملاحظة :

ونقصد بها أساليب تحويل الطاقة والموارد إلى خدمات تحقق أغراض النظام ، ففي مؤسساتنا التعليمية نجد أن المعلمين والطلاب والمناهج والأنشطة والخدمات الإدارية المعززة هي المحاور التقليدية لعملية المعالجة .
بمعنى أن عملية المعالجة تتضمن غالبية النظم الفرعية للنظام وهذه يمكن إنجازها على النحو التالي^(١) :

نظم نظم والأهداف :

وتنبثق من أهداف المجتمع وقيمه التي ارتضاها الأفراد وأخذوا بها واعتبروها معايير وموجهات للسلوك والاتجاهات تتمثل في نقل وتوزيع

ومن هنا تبرز أهمية هذه الدراسة في الكشف عن تحقيق الأهداف التالية :

- ١ - تحليل النظام الإداري للمدرسة من منظور أسلوب التنظيم .
- ٢ - إبراز مصادر التناقض والمقومات التي تعوق التنسيق والتكامل .
- ٣ - عرض بعض وسائل تحقيق التكامل الهيكلي والسلوكي في المدرسة .

ووصولاً إلى أهداف هذه الدراسة ، يمكننا أن نقرر بادئ ذي بدء أن النظم تنقسم عموماً إلى فرعين هما :

أ - نظم مغلقة

وهذه تتسم بالانغلاق وعدم التفاعل مع البيئة والتوازن اللاحركي والبطء في التغير واللامرونة في اتخاذ القرارات .

ب - نظم مفتوحة

وهذه تتسم بالتفاعل الدينامي المتجدد مع من حولها ، ونتيجة لهذا التفاعل المتواصل تتميز هذه النظم بالتوازن الحركي المستمر ومستوى

فحسب مؤسسات الخبـرية

المعرفة وتطورها وإثرائها باستمرار وتوظيفها لخدمة أغراض المجتمع ومقاصده ومراميه .

بقلم: د. لطفي بركات أحمد

د - النظام النفسي الاجتماعي Psycho-Social System

ويرتكز هذا النظام على محاور ثلاثة رئيسية هي :

(١) الطلاب :

يؤدي الطالب دوراً رئيسياً في العملية التعليمية ومن خلال المتغيرات الثقافية والاجتماعية التي طرأت على عالمنا المعاصر ونتيجة لغلبة الكم على الكيف في العملية التعليمية ، ونتيجة للسباق اللامعقول على الالتحاق بالتعليم الجامعي ، ونتيجة للنفقات بين المستويات الحضارية للطلاب وللنفقات الواضح بين التوقعات وواقع الحياة المدرسية ، نتيجة لهذا كله أن عانى كثير من طلابنا من صراعات وتوترات نفسية واجتماعية أدت بهم في كثير من الأحيان إلى الإحساس بالاغتراب Alienation والعزلة Isolation عن المجتمع وعن مجرى واتجاه التيار الحضاري والنظام الاجتماعي العادي السائد في المجتمع ، وتمثلوا ثقافات مستوردة مغرصة نعرف بثقافة الشواذ Bohemian. Culture .

(٢) المعلمون :

المعلم هو حجر الزاوية في إنجاح أو اهدار العملية التعليمية ، فهو يؤدي أدواراً اجتماعية بارزة ، فهو معلم وباحث ومستشار وإداري في بعض الأحيان ، كما أنه يمارس دورين من نوع آخر : دوره كفرد عليه واجبات لا مناص من أدائها ضمن إطار المهنة أو التخصص النوعي الذي ينتمي إليه ودوره كعضو في مجتمع المعلمين عن طريق مشاركته في العديد من اللجان الأكاديمية

ب- نظام التكنولوجيا Technology

ونقصد بالتكنولوجيا من المتطور الإداري مجموعة الأساليب الفنية والإدارية المستخدمة في عملية تحويل المدخلات إلى مخرجات لإنجاز الأهداف ، وهذه التكنولوجيا يمكن تقسيمها إلى أربعة أقسام هي : الإدارة الأكاديمية التي من أهم مسؤولياتها اختيار المعلمين ووضع برامج تدريبهم ، وإدارة الخدمات الطلابية التي تستغرق كل ما يتعلق بمسائل قبول الطلاب وتسجيل النمو التحصيلي والأكاديمي لهم ، وإدارة الأعمال وتشمل أنشطة الميزانية في مجالاتها المتعددة الأوجه ، وإدارة العلاقات العامة التي تكون من مهامها الرئيسية ربط التعليم بالمجتمع .

ج - نظام الهيكل Structure

إنني أعتقد أن القوة النابعة من المعرفة والمهارة المتخصصة هي نواة الهيكل التنظيمي للمؤسسات التعليمية وليست القوة المبنية على التسلسل الهرمي كما هو حاصل في مؤسساتنا التعليمية الحالية ، لذلك فإن السلطة الزميلية Collegial Authority تكون هي النمو الأكثر توافقاً وانسجاماً لطبيعة العمل المدرسي ، لأننا نهيئ المناخ الصالح للتعبير الحر الملزم ونساعد على تنمية الشعور الإيجابي بالمساهمة الإيجابية الفعالة التي تصنع بيئة متطورة تواجه الجمود وتسعى إلى التغيير المنشود^(١) .

تحليل النظم الإدارية في مؤسسات التعليم العربية

مدى التغير الذي طرأ على القدرة في نقل المعرفة والمهارة والخبرة والسلوك المكتسب .

وكذلك تتضمن هذه المخرجات الأبحاث الأساسية الأكاديمية الفردية والجماعية والتجمعية التي تقدم للبيئة المحلية سواء أكان ذلك في صورة أبحاث أو استشارات أو خدمات توجيهية تربوية ونفسية واجتماعية . هذا ، ويمكن ملاحظة الترابط القوي الفعال بين المدخلات وعملية المعالجة والمخرجات وحيث تؤدي المعلومات دور الوسيط الكيميائي لتعزيز وتدعيم هذا الترابط مما يستلزم بالضرورة أن يتكرر النظام التعليمي من وسائل جمع وحفظ واستخدام المعلومات بشكل رسمي أو غير رسمي ، وذلك لتحقيق غرضين أحدهما : وقوف النظام على أساليب تقويم البيئة المحلية واجتماع المجتمع الوطني مخرجاته ، والآخر الاتصال الفعال المؤثر بين النظم الفرعية من ناحية وبين النظام الأم من ناحية أخرى .

والإدارية .

ويجاز شديد فإن المعلمين هم طلبات وتوقعات لا بد من تحقيقها لضمان تعاونهم وتحمسهم في أداء واجباتهم المهنية ومن هذه التوقعات : اعتراف النظم التعليمي بأهمية الدور أو الأدوار التي يمارسها على أن يمدد بالمكانة والكرامة والاعتبار المناسب لهذه الأهمية ، والعمل على تأمين كافة التسهيلات التي تساعد على ممارسة مهنته وكذلك التعويض المتكافئ مع خدماته ، والتحرر من كافة القيود التي تعوق طريق ممارسته مهنته وعلمه بكفاءة وبحرية ملتزمة⁽³⁾ .

هـ - النظام الإداري

النظام الإداري يقوم على أساس توزيع وظيفي التخطيط والرقابة والقرارات على كافة مستويات المؤسسة التعليمية ، ويتبع هذا التوزيع مبدأ المشاركة في السلطة Shared Authority والسلطة الزميلية Collegial Authority ، لكن الحاصل الآن في مؤسساتنا التعليمية أن مدير المدرسة هو المسؤول الأول في اتخاذ القرارات وفي مراجعة كل الأعمال وأنهم الأكاديمية والإدارية والمالية ، وفي ذلك يقول Kast & Rosenzweig⁽⁴⁾ :

إن العميد ، أو المدير أو الرئيس ، هو رجل في الوسط Man in the middle ، حيث يمثل كافة الأقسام بالمؤسسة التعليمية ، كما أنه في نفس الوقت هو المتحدث الرسمي باسم إدارة التعليم إلى أعضاء هيئات التدريس .

ولذلك يقترح جون ميليه Millett⁽⁵⁾ أن من أهم أدوار المدير هو الدور التكاملي الذي يتمثل في المعاونة في أعمال الأقسام الأخرى وتحديد الأهداف العامة للعمل التعليمي والمشاركة الإيجابية الفعالة في اتخاذ القرارات دون الانفراد بها .

و - المخرجات Out-Puts

وهذه هي النتائج التي نحصل عليها من عملية التعليم والتدريب على مدى فترات زمنية في تحقيق الأهداف والمستويات مثال ذلك مدى التغير الذي طرأ على المستوى الفكري والتربوي للطلاب ، مدى التغير الذي طرأ على الانجاسات والسلوك ، مدى التغير الذي طرأ على مستوى المعرفة والمهارة والخبرة ،

أساليب التكامل المستهدفة

وفي الحدود السابقة لما أشير إليه ، فسوف نعرض وإيجاز شديد أساليب التكامل المستهدفة على مستوى السلوك التنظيمي والسلوك الفردي لمؤسساتنا التعليمية وذلك على النحو التالي :

١ - ذاتية الأهداف :

ويقصد بذلك التزام مؤسسات التعليم بالأهداف العليا للتعليم في كافة القرارات الأكاديمية والإدارية ، ولتنمية روح الذاتية Internalization للأهداف ، لا بد من ترجمتها إلى سلوك وعمل ، لتصبح ليس فقط قواعد للاسترشاد والتوجيه فحسب ، بل أيضاً ومعايير لتقويم واتخاذ القرارات وهذا يستلزم بالضرورة تحليل هذه الأهداف العامة إلى أهداف خاصة وفرعية لتكون أكثر دقة ووضوحاً وقابلية للقياس الكمي السليم .

٢ - قاعدية التخطيط :

فليس من شك في أن من أهم متطلبات التكامل هو أن تتضمن عملية التخطيط كافة قطاعات نظم التعليم وأن يبدأ من القاعدة التعليمية الممثلة في الطلاب والمعلمين مع ربطها بالأهداف في اتساق تكاملي .

٣ - النموذج المتكامل :

ويمكن تلخيص الخصائص التكاملية لهذا النموذج على النحو التالي⁽⁶⁾ :

- ١ - سلوك الكل هو حسيطة التفاعل والتأثير بين الأجزاء .
- ٢ - إدراك هيكل وتوعية العلاقة بين الأجزاء .
- ٣ - تحقيق أهداف الكل .

صحية ، فهو على تعبير أحد علماء النفس « حالة من حالات الدافعية للسلوك »^(٦) ولعل الذي يهمننا في هذه الحدود هو كيفية معالجة الفرد لهذا التعارض النفسي في ضوء عدة بدائل منها ما يأتي^(٧) :

- ١ - إعادة تنظيم هيكل حاجاته المتعارضة وبحيث يضع أوليات هذه الحاجات .
- ٢ - مراجعة نظره فيما حوله عن طريق الاعتماد على ذاته وتأمّل فكره ومراجعته وتقليب وجهات نظره للحد من هذا التعارض .
- ٣ - الحد الجزئي من الاحتكاك بالغير خاصة إذا علمنا أن المدير يقضي في المتوسط ما يقرب من ٦١٪ من ساعات عمله اليومي في اتصال واحتكاك بالآخرين^(٨) .
- ٤ - استخدام أسلوب المواجهة Confronting الذي يركز على التبادل المفتوح بالمعلومات والكشف عن الحقائق في إطار من الاحترام والتقدير للكفاءة والمهارة والخبرة لكل ما يخدم الوصول إلى حل أمثل للمشكلة وحيث يشعر الجميع بالالتزام بالمسؤولية الجماعية وبالقرار الجماعي ، أما استخدام أسلوب القوة Forcing النابعة من المركز الاجتماعي أو حسب التسلسل أو استخدام أسلوب التلطيف Smoothing الذي يقوم على المودة والعلاقات الخاصة أو استخدام أسلوب الحل الوسط Compromise الذي يقوم على الترميم والتمهيش والترقيع ، فهذه كلها أساليب غير صالحة^(٩) .

- ٤ - القدرة على التأثير في شكل واتجاه معطيات الأنشطة الداخلية للجهاز التنظيمي .
- ٥ - القدرة على التأثير في الأنشطة الخارجية للجهاز التنظيمي .
- ٦ - طبيعة الأنشطة الداخلية تتأثر بالنزعة الزمنية للماضي والحاضر والمستقبل .

٤ - تبادل المعلومات :

إن تبادل المعلومات هو الأساس في اتخاذ القرارات وأداة لقياس فعالية وكفاءة آراء الجهاز التعليمي ، ومن ثم فلا بد من إعداد جهاز متفرغ يعرف بنظام إدارة المعلومات Mangament Information System. ويكون من مهامه استقبال وحفظ وإرسال معلومات بدقة وسرعة وتوقيت مناسب لموقع اتخاذ القرارات .

٥ - تعدد العضوية :

ونقصد بها تعدد عضوية المعلم أو مدير المدرسة في عدد من اللجان الأكاديمية والإدارية وهذا يمثل ضغطاً فعلياً على الجهد المبذول وفقاً لنظريات التعلم ولابد أن كثرة الاستشارة تهلك الاستجابة ولا تعزز الدافعية للعمل المنتج النافع اجتماعياً .

سلوك الفرد وعلاقاته مع الآخرين

وقد يظهر التعارض على مستوى الفرد في غالبية الأحوال إزاء مواقف اتخاذ القرارات ومواجهة المشكلات ، وهذا التعارض في حد ذاته ظاهرة

المواشي

Leon Fastinget-Cognitive Dissonance Scientific (٦) America, Oct, 1965; PP. 93-110.

Haroldm J. Leavit-Managerial Psychology, University of (٧) chicago Press, Sixth ed. 1968, PP. 53-63.

John, R. Hinrichsm-Communications activities of (٨) Industrial Research Personnel-Personnel Psachology Research Personnel Psachology, Vol (17), 1964; PP. 199.

Theodoxe Caplow & Reece J. McGee-the Academic (٩) Marketplace-Basic Books, Inc, New york 1958, PP 507-210.

Fremont, E., Kast a James, E., Rosenzweig-Organization (١) & mangement-Mc-graw Hill, 1970, PP. 553-580.

Kast & Rosezweig-OP. cit P. 528. (٢)

John, D., Millett- (the Academic Community) An-Essay (٣) on organization Mc Graw Hill co, 1967, PP. 100-103.

Chris Argyris-integration. of the Individual and the (٤) organization (John Wiley & Sons, 1964); P. 150 F. F.

Chris Argyris-Integration. of the Individual and the (٥) organization (John Wiley & Sons, 1964); P. 150 F. F.

الفولكلور

مصطلح يرفضه واقعنا العربي

بقلم: أبو عبد الرحمن ابن عقيل

● الفولكلور
من فضول
العقلية
الأوروبية!

● لا مجال
للفولكلور
في تصنيف
العالم
البشرية



★ من الفولكلور الشعبي في المملكة العربية السعودية ★

●● العودة لأصل التنافس النظريات خير من
حضورنا العالمي في مجال السفسة النظرية ●

●● الثقافة المقارنة (الإثنولوجيا) تُغني عن افتعال الفولكلور والفولكسكندة ●●●

★ وثانيهما : قيام منشآت لحفظ الفولكلور وعرضه مع وجود معاهد لتدريسه^(٣).

وكل خلاف حول مفهوم فولكلور يدور على قضيتين :

● أولاهما : تحديد مفهوم (ناس) ينسب إليهم ما يسمى فولكلوراً .

● وأخراهما : تحديد مفهوم ما ينسب إلى أولئك الناس مما يسمى فولكلوراً^(٤).

وقبل تحديد المفهوم من الطرفين أحب أن أستعرض بالنقاش مسوغات المفهومين ليكون ما نسميه فولكلوراً نتيجة خبرة نظرية .

الفولكلور .. والناس

فأول مفهوم أن الفولكلور لا ينسب إلا إلى أناس بدائيين همجيين بربابة غير متحضرين .

وكان (أندرو لانج) أحال مدلول بدائي في ماثور الأمم فقال رداً على (ماكس موللر) :

(أ) أكثر الأجناس تخلفاً كانت لها حضارة راقية في الماضي .

(ب) إن هذا الماضي الذي خلفوه وراءهم ليس من اليسير إحصاؤه .

(ج) إن عاداتهم المعقدة ليست حصيلة أعوام أو قرون بل ربما كان حصاد عصور لا تعد .

ورجح أندرو لانج وصفهم بالتخلفين بدلا من البدائيين .

قال أبو عبد الرحمن : الفقرة (ب) و (ج) إنما هما تفسير للفقرة (أ) .

وعندي أن اعتراض (أندرو لانج) لا يرد على التسمية بالبدائية ، لأن احتمال وجود حضارة راقية في الماضي للأجناس المتخلفة لا يمنع من كون الخلف بدائياً في فكره ومعتقده وحرفته ، وما وصل إليه من ماضي سلفه إنما هو عادة وممارسة ورثها دون أن يكونها بفكره ، أو أن يكون قادراً على استيعابها ثم تفسيرها بفكره .

قال أبو عبد الرحمن : هذا بالنسبة لتحقق مفهوم بدائي كما أراده موللر .

أما تسمية كل ما نسب للبدائيين فولكلوراً فعليها تحفظات ستأتي إن شاء الله . وجاءت البدائية والهمجية من تقسيمات (تيلور) لأطوار الثقافة على هذا النحو :

(أ) مرحلة التوحش أو الهمجية = الصيد وجمع الثمار .

(ب) مرحلة التبرير = الزراعة .

ما وجدت في المعارف النظرية الغربية - وهي عظيمة المنفعة جداً - أشد فضولاً من علم الفولكلور ، لأنه تحوير دلالة لفظ قسراً على معاني متباينة دون ضرورة منهجية أو نظرية تدعو إلى توحيد هذه المعاني في اصطلاح واحد . هذا بالنسبة للأوروبيين ، ولهذا لا يزال الخلاف جارياً بينهم خلال مئة وخسين عاماً حول معنى الفولكلور ومميزاته عن العلوم الأخرى .

وفي واقعنا العربي لسنا بحاجة إلى افتراض الفولكلور لفظاً ، ولسنا بحاجة إلى نقل خلافهم حول معناه ليكون قضية حية بيننا ، وإنما حسب المثقف العربي أن يعرف معنى فولكلور عند الآخرين .

وإنما قلت ذلك لأن في لغتنا ومصطلحاتنا غنية ، ولأنه ليس في عناصر الفولكلور ما يخرج عن مصطلحاتنا العربية على المعارف البشرية . إذن ، الفولكلور تلقى بين بعض المعارف ليس فيه ابتداء أو تعميق جديد لمعرفة سابقة . . هذا فعمل النفس ، والاستطابق ، والمذاهب الغربية في المنطق ، ونظرية المعرفة ، مما يجب احتفاء الشرقيين به ، لأن في ذلك ريادة وإبداعاً ، أما الفولكلور فبدعة ليس وراءها ابتداء .

هذا ما أملك الإدلاء به رأياً ونظراً ، أما الواقع العملي فلا أملكه ، وقد رأيت الفولكلور لفظاً ومعنى وخلفاً واقعاً حياً في العالم العربي ، وهذا فلا يسعني إلا المساهمة في تحرير المعنى لفولكلور ، وتحديد عناصره وفق الأهداف الرئيسية للمصطلحين به وذلك لسببين :

● أولهما : أن صاحب هذا المصطلح (تومز) رجل ونحن رجال .

● ثانيهما : أن من عناصر الفولكلور وعناصر مسوغاته ما لا يجوز الاصطلاح به على كثير من ماثورنا العربي والإسلامي لأمور سأذكرها بعد صفحات إن شاء الله .

ماهية الفولكلور

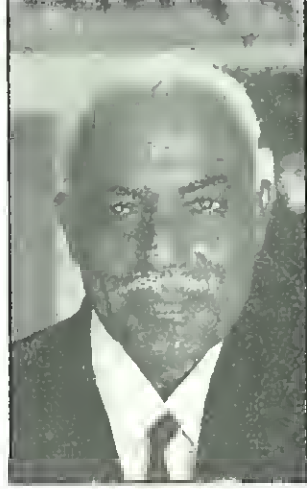
فأما عن بداية علم الفولكلور مصطلحاً ، فكان في شهر أغسطس (آب) سنة ١٨٤٦ م ، حيث صاغ (وليم جون تومز) اصطلاح فولكلور ، واقرحه للدلالة على دراسة العادات الماثورة والمعتقدات . . ولقد تبنت هذا المصطلح وعمقت مدلوله جمعية الفولكلور الإنجليزية عندما تأسست في لندن سنة ١٨٧٧ م . والترجمة الحرفية لفولكلور تعني معارف الناس أو حكمة الشعب ، وهي كلمة إنجليزية ، وقد قبل إن هذا الاصطلاح ترجمة للكلمة الألمانية (فولكسكندة) وهي اسم مدلول من فولكلور . . ووجدت مصطلحات أخرى بيد أن مصطلح فولكلور غمسه في الظل^(١) .

ومنذ (تومز) حتى الآن لا يزال الخلاف قائماً حول مدلول فولكلور وإنما استقر أمران :

★ أولهما : مذاهب الفولكلور والإخلاص لكل مذهب من قبل المنتسبين إليه^(٢) .



★ د. محمد كمال يحيى ★



★ د. حسني طوط ★

(ج) مرحلة الحضارة = الثقافات الرقبة .

وعند (مورجان) :

أ - التوحش = البدائي قبل الفخار .

ب - التبرير = الحرف .

ج - الحضارة = الكتابة .

قال أبو عبد الرحمن : لا مشقة في الاصطلاح على بعض المراحل التاريخية ، ولكن مما يجب أن لا يتخذه به المثقف المسد أن تاريخ البشرية منذ عهد آدم إلى عصر الذرة غير محصور حصراً حتمياً في هذه المراحل الثلاث بترتيب زمني . لأن رسالات الله منذ آدم منعت من اعتبار البدائية في أوائل الخلق ، ولأن غابر التاريخ لم يخل من مرحلة الكتابة والثقافات الراقية . . وإنما ظلت هذه المراحل ، وستظل في مد وجزر بين أدنى المعمورة وفي تعاقب زمني هذه الألف .

قلت : حينئذ تكون عقائد وعادات الشعوب اضمجية فولكلوراً إذا خلفتها خلائف تغلب المقابس .

عناصر الفولكلور

وثالث مفهوم أن عناصر الفولكلور وإن كانت من عدة معارف بشرية إلا أنها «تتجلى في الحياة الاجتماعية» وتؤثر في «السلوك البشري» كما يلاحظ في «الأساطير» وتؤثر في «الثقافة الشعبية» وتؤثر في «المعرفة البشرية» بهذا التاريخ .

قال (ماريت) الذي كان رئيساً لجمعية الفولكلور الإنجليزية : «إن الفولكلوريين لا يعطون اهتماماً كبيراً لعلم النفس ولا لعلم الاجتماع إلا بقدر ما يلبي ضوءاً على علم الثقافة الإنسانية»^(٥) . وقسرت الجمعية ذلك ببيان أجلى قتالت :

«ليس شكل الخرافات هو الذي يثير انتباه علم الفولكلور ولكن الطغوس التي يمارسها الخراف وهو يشق بمحاربه الثرية .

وليس صنع الشبكة أو الشجر بل المخطورات التي يراعها الصياد في البحر . وليس الذي يثير انتباهه هو عمارة الجسر أو المباني ولكن القوانين التي تصاحب تشييدها . وأخيراً الاجتماعية لأولئك الناس الذين يستخدمونها»^(٦) .

ورغم هذا الهدف المتميز فقد اعتبرت الجمعية علم الفولكلور فرعاً من الأنثروبولوجيا .

وقد عرف (الفرد نت) الفولكلور بأنه أنثروبولوجيا تتنوع بالإنسان البدائي عد الأحياء .

وقال (هارت لاند) : إنه أنثروبولوجيا تعالج الظواهر النفسية للإنسان غير المتحضر .

قال أبو عبد الرحمن : هذا الهدف الذي ذكروا أنه مميز للفولكلور لا أراه مميزاً في الواقع ، لأنه لا يخرج عن حالتين :

فما أن يكون تاريخاً لعموم الثقافة البدائية استنتاجاً من الوثائق المادية كخرافات راجس أو من الموروث الفني أو الديني . . إلخ ، فهذا يعينه فرع من علم الاجتماع والتاريخ الحضاري .

وإما أن يكون تاريخاً أو دراسة للزراعة أو الديانة أو الفن . . إلخ ، فهذا داخل في قروع الفن المتدروس أو المؤرخ له .

ورابع مفهوم : أن عناصر الفولكلور تجتمع في كل موروث استمر بقوة العادة في

وثنى مفهوم أن ما ينسب هؤلاء البدائيين غير مفهوم ديني . إلا أن بعض المفاهيم الدينية تدخل في الفولكلور إذا عززت بمضافات تخريجها عن المفهوم الديني بحيث تصبح أسطورة من «معتقدات الشعبية» . ومثلها ما يضاف إلى الدين وتأييده قوانينه في التوثيق كالأساطير التي أدخلها بعض المفسرين بحيث أصبحت معتقداً شعبياً . قال أبو عبد الرحمن : هذه الأساطير والمعتقدات المتشابهة إلى الدين أو المصنعة عنه تصنف إلى ثلاثة فروع من المعارف البشرية هي :

- (١) المثل والتحلل إذا كانت الخرافة عقيدة شعبية .
- (٢) الأدب الفصيح ، لأن الأسطورة عمل حيائي والخيال عصر أدبي .
- (٣) الأدب العمي إذا كانت الأسطورة يلهجها عامة ، وغالباً ما تكون هذه الأسطورة غير مدونة بل متداولة من الذاكرة .

أما دراسة ذلك للتاريخ للأمة فداخل في تاريخ الأديان والشرق ، وتاريخ الأدب ، وتاريخ الحضارات والثقافات ، وتاريخ النواحي الاجتماعية والفكرية . . إلخ .

فلا معنى لتجميع هذه الأشكال لتكون عنصراً لمصطلح مستحدث هو الفولكلور .

أما الأسطورة والمعتقد الذي يصدره رجل مذكر فلا يكون عندهم فولكلوراً وإن وجد أتبع ومتبسون حتى يشرب إلى أمه متخلفة بالشبهة فيكون عقيدة شعبية . وهذه الظاهرة أسرف بعضهم فقال :

«ما كان ديناً أو قانوناً مرحلة هو خزعات لما بعدها» . وهذا غير صحيح لأن الموروث قد يكسب فتاعة أو يرهاناً علمياً فلا يكون فولكلوراً .

وبعضهم لم يستبعد المفهوم الديني بإطلاق بل اعتبر عادات جميع الشعوب اضمجية وعقائدهم فولكلوراً موافقتها للمعتقدات الخرافية وعادات العامة من الناس أو الطبقات المتأخرة في الأمة المتحضرة .

قال أبو عبد الرحمن : على هذا لن يكون إجماع على مسمى فولكلور ، لأن من بعيد العجل لن يسمى طغوس عبثه فولكلوراً ، وما يسميه الإنجليزي حليفة قد يكون عند الهندي خرافة .

فإن قيل الفولكلور هو ما ورثه الهندي عند بدائية أسلافه ، وما ورثه الإنجليزي . . إلخ .

٣ - الأفكار وهي أرحب مجالاً ويدخل فيها العمل الخيالي .

★ ★ ★

وههنا مفهوم منفرد لـ (ستيوارت جليبي) الذي عرف الفولكلور بأنه ما تعرفه الطبقات المثقفة عن العامة .

★ ★ ★

قال أبو عبد الرحمن : هذا هو زبدة القول في تصور القوم للفولكلور الذي استحدثوه كعلم واصطلحوا عليه بدلالة لفظ متكلفة .

العرب .. ومصطلح الفولكلور

وإنما استحدثوا التلقين بين معارف متباينة ليشمها اسم واحد لغير ضرورة يحوج إليها تصنيف المعارف البشرية .

وإذا كان الانتماء بالأوروبيين شرطاً للحضور العربي في ساحة الفكر العالمي في اصطلاح لا يدعو إليه تصنيف المعارف فلا أقل من بعض الوفاء للشخصية العربية بحيث تأخذ ما تأخذه وهي حرة مختارة فلا يهان الفكر العربي الجبار بالانتماء لفضول السفسطة الفكرية الغربية في أمور نظرية - لا مادية - نحن متخمون بها . والذين نقلوا مصطلح الفولكلور إلى شرقنا العربي أسأؤوا من ناحيتين :

● ● أولاهما : أنهم لم يحجروا مفهوماً نظرياً لما يسمى فولكلوراً من واقع الخلاف بين المصطلحين عليه من الغرب ومن واقع مدارس الفولكلور في الغرب والشرق .

● ● وأخراهما : أنهم لم يحجروا مفهوماً عربياً قومياً ، ومفهوماً إسلامياً لا تحلق القومية العربية إلا في سمائه .

لأن هذين المفهومين لو تذكرهما - وإلا فهما محوران موجدان - لرفضوا كثيراً من شرط التسمية بالفولكلور .

وأنا أذكر هنا نموذجاً لإذلال العقلية العربية بفضول السفسطة الأوروبية .

فهذا كل من الدكتور محمد الجوهري ، والدكتور محمد فتحى عبد الهادي ، والسيد حشمت قاسم ، والسيدة أنعام عبد الجواد ، والأنسة وداد مرقس ، والأستاذ عبد الحميد حواس والأستاذ صبحي حنا .. هؤلاء قاموا بإعداد قائمة ببلبيوجرافية مشروحة عن مصادر دراسة الفولكلور العربي .

وقد صدرت هذه القائمة في كتاب بلغ ٧١٦ صفحة بإشراف الدكتور محمد الجوهري ، طبعته مطبعة التقدم وصدر عن دار الكتاب للنشر بالقاهرة .

إن هذه القائمة لم تعتبر مضمونها فولكلوراً وإلا لكان الأمر خطيراً ، وإنما اعتبرته مصادر للفولكلور فأجرت جرماً شنيعاً في حق أمتنا .. لقد أوردوا في هذه القائمة بعض كتب الحديث الشريف كخصائص أمير المؤمنين علي رضي الله عنه للإمام النسائي .

فهذا الكتاب ليس فيه حديث موضوع ، وعلى فرض أن فيه حديثاً ضعيفاً فلا يمكن أن يوصف بأنه ماثور أمه هجيبة بدائية ، ولا أنه من مخلفات الماضي بالمساسة أو المشافهة .

وكثير من الكتب المحققة معلومتها مما ورد في هذه القائمة يجب أن يتمتع قدسيته - بمنطق قومي أو إسلامي - فلا يجعل مصدراً للفولكلور وهو مصطلح قائم على المفهومات الألفه الذكر .

أقول هذا من منطلق مفهوم إسلامي أو قومي ، أما من ناحية المنهج فقد ذكرنا

مجتمع جديد يختلف عن الوطن الأصل لها .

فيظل هذا الموروث مثلاً للثقافة أكثر قدماً انبثقت عنها ثقافة أكثر جدة . قال أبو عبد الرحمن : هذا المفهوم مقتطع من تعريف العالم الأنثروبولوجي (تيلور) بالموروثات الثقافية .

ويتميز هذا الموروث في المجتمع الجديد بما يلي :

أ - أنه موروث من أوضاع أقدم ثقافياً من المجتمع الجديد .

ب - أنه أكثر استخداماً في الأوضاع السابقة .

ج - أو أنه موروث عن أوضاع فقدت وظيفتها الأصلية من غير أن تكتسب وظيفة جديدة .

وهذا معنى كونها خلفات لماض لم يدون .

د - المجتمع الجديد لم يكتسب فكرة هذا الموروث عن طريق المعرفة النظرية أو التجريبية أو القانون أو التاريخ الموثق .. إلخ ، وإنما ارتضيت عادة لأنها تراث تسرب من الذاكرة مشافهة ، أو كان نزعة مادية تعكس أسلوباً من أساليب الحياة السابقة .

على أن (مس بيرن) استبعدت بعض ما اعتبره الفولكلوريون من الموروث فاستبعدت الفنون والحرف ودراسة المسكن ونجاسة العمامة . لأن ذلك يجر إلى موضوعات علم الآثار القديمة وفقه اللغة .

وغير مس بيرن يعتبر الفنون والحرف الشعبية من الفولكلور ، لأن الببشة الاجتماعية والمنازل والأبنية والحرف والأدوات تحمل معتقدات الشعب وعاداته .

وقد وجدت كلمة أخرى لمس بيرن فيها توثيق بين كلامها الأتق الذكر ، وكلام غيرها حيث يفهم منه أنها لم تعتبر الماديات فولكلوراً وإنما اعتبرتها مصدراً للفولكلور .

قالت عن الفولكلور في ردها على (روز) :

« إنه ليس اللغة ولا الفنون أو الحرف اليدوية لكنه ثمرة الفكر .. إنه فكرة الإنسان البدائي أو الإنسان المتبرير عبر عنها في كلمة أو فعل أو عقيدة أو عادة أو قصة أو أغنية أو قول مأثور » .

ولقد رايت شوقي عبد الحكيم يمنح إلى إقحام اللغة في عناصر الفولكلور^(٧)

وقد أبان في سخريته باللغة العربية عن سماجة وتعاليم كزعمة بأن هجر الزوجة فولكلور (١٤) مشتق من قصة هاجر زوجة إبراهيم ؟! .

ولم يفرق هذا المسكين بين الفولكلور في ذاته وبين اللغة كمصدر له .. وربما عنت لي مناقشته في مناسبة ثانية بإذن الله .

وخامس مفهوم : أن صميم الفولكلور وهدفه تدوين أو استكناه ما لم يدون من تاريخ الماضي ، لأن الفولكلور ذاته نقل من الذاكرة أو المساسة : أي أنه مخلفات الماضي الذي لم يدون .

★ ★ ★

ومن هذه المفهومات - على اختلاف بين الفولكلوريين في اعتبار بعضها - نتحدد عناصر الفولكلور دون حاجة إلى حصرها ، لأن التعريف بالصفة والقاعدة بقني عن تحديد الأشخاص ، ولكن لا بأس من بعض التحديد غير الحاصر . إن الفولكلور يتناول الموروثات الثقافية أي غير المادية ، وإنما ممارسة الماديات كالأواني وآلات الطرب وآلات الحرف تنتج مفهوماً ثقافياً .

والموروث الثقافي يتناول التالي :

١ - الممارسات (المفهوم الثقافي من الماديات) .

٢ - العادات (العرف الشعبي) .

جدة من لجة إذا كانت مصادر الفولكلور عندهم بهذه السعة .

قال أبو عبد الرحمن : مما لا ريب فيه أن المحلى لاين حزم . وفتح الباري لابن حجر ، والتهديب للنووي إلخ كتب تحفل بمسائل في النحو واللغة ولو أراد باحث أن يضع قائمة ببليوجرافية بمصادر النحو واللغة ثم عدد هذه الكتب من المصادر لعد عمله من الفضول .

والأجدر بهم أن يقتصر على مصادر الفولكلور المباشرة ثم يستوعبها ليكونوا عمليين .

لقد ألف جيمس فريزر كتاباً بعنوان (الفولكلور في العهد القديم) وترجمته الدكتور نبيلة إبراهيم^(٨) ، وراجعه الدكتور حسن ظاظا . . . إلا أننا لا نحس بغيرة ولا شفقة على العهد القديم أن يكون مصدراً لخلفات الأسماء البدائية المضحجة . لأنه كتاب محرف مبدل مشحون بالوثنية ليس له عصمة الوحي الإلهي المعصوم من الضياع .

ولكننا من متطوع إسلامي وقومي نرفض أن يعتبر أي كتاب من تراثنا مصدراً للفولكلور بالمفهوم الأوروبي إلا بشرطين :

★ أحدهما : أن يكون غير موثق عند علماء أمتنا كالأساطير التي نقلها ابن جرير والشعلبي .

★ وثانيهما : أن يكون ناقلاً للموروثات الثقافية ، مميزاً لها على سبيل الطرفة ، أو للتحذير من الإيمان بها . وتكون مما لم ينقل عن ثقافة مدونة .

وأعود إلى ما بدأت به عن معنى (فولكلور) وهو معارف الناس أو حكمة الشعب .

فهذا الأصل لدلول الكلمة الخرفي أبعد ما يكون عن عناصر ما اصطلاح على نسبته فولكلوراً ، لأنه أعبر من تلك العناصر عموماً لا حد له .

الفولكلور السكندرية

ثم نأب للمصطلح الثاني وهو الفولكلور السكندرية فهو أقرب دلالة من الفولكلور لأنه يشمل في مدلوله اللغوي معظم ما يسمى فولكلوراً من التراث الشعبي الذي يكون مصدره أميين غير متعلمين .

قال أبو عبد الرحمن : لو كانت لي خبرة باللغة الإنجليزية والألمانية لاجتهدت في استخراج المعنى الاصطلاحي من المعنى اللغوي وفق اجتهادي في المصطلحات العربية ، وجُهل هاتين اللغتين اعتمدت على إفادة المترجمين^(٩) . فبين لي أن المعنى اللغوي لفولكلور لا يمكن أن يسمح بهذه العناصر المشتقة المصطلح عليها بهانه الكلمة .

أما كلمة (فولكلور) فواضحة الدلالة على التراث الشعبي . وهذه الدلالة تضيق مصطلح فولكلور من جانب وتعمقه من جانب آخر ومع هذا فلا أرى بالعرب حاجة إلى اقتراض مصطلح (فولكلور) أو تعريب مفهومه أما عدم الحاجة إلى الفولكلور فنن ياب أولي .

وربما تسرع متسرع فقال : « إنني بهذه الكلمات أحاول أن أهدم علماً قائماً معترفاً به عالياً نفع فيه المؤهلات العالية ، وهو علم عظيم الأهمية »^(١٠) .

قال أبو عبد الرحمن : هذه الأهمية لا أنكرها ، بل أطمح إلى جني ثمارها بشكل وافر .

ولكنني أرد هذه الأهمية إلى مجاها في مختلف العلوم البشرية ، وأنكر أن يقبل النظر أو الحس وجود علم مستقل مستحدث نخساج إلى استحداث تسمية له بالفولكلور أو الفولكلور السكندرية ، بل كل عناصر هذين المصطلحين داخلته في معارف

بشرية استقرت المواضع عليها .

وربما قيل إن التأليف بين هذه العناصر من مختلف العلوم كؤن علماً جديداً فاحتاج إلى استحداث مصطلح جديد .

قال أبو عبد الرحمن : إنما يصح هذا لو أن هذه العناصر كانت مفهوماً واحداً متميزاً فنكون بهذا المفهوم علماً مستقلاً ، فأكثر المعارف البشرية خلطت من معارف أخرى . ولكن هذا الخلط مجتمعاً يحدد غرضاً أو هدفاً أو موضوعاً موحداً يستحق به أن يكون علماً مستقلاً . . . بل بعض المذاهب لا جديد في عناصرها لأنها ملفقة من مذاهب أخرى ، بيد أن اجتاع هذه العناصر غير الجديدة كانت مذهباً جديداً لأنها ذات أثر في تمييز نتائجها .

وليس كذلك عناصر الفولكلور أو الفولكلور السكندرية ، لأنها لو جمعنا كل العناصر المختلفة في تسميتها فولكلوراً أو أخذنا عناصر كل مذهب فولكلورياً على حدة ، لما وجدنا هذه العناصر تخرج لنا علماً متميزاً عن العلوم التي فرغت المناهج من تصنيفها منذ عهد ابن حزم والفارابي إلى عهد جون ديوي .

خذ مثال ذلك الحكاية الخرافية على أي وجه تناولتها كعنصر فولكلوري فهي فرع ثابت من علم ثابت .

فإن أخذتها متناً بلغة فصيحة فهي أدب فصيح لأنها عمل خيالي .

وإن نقلتها مشافهة بلهجة عامية فهي أدب عامي .

وإن أخذتها مدونها كملء أو تحلة أو دلالة على مستوى التفكير فهي تاريخ معارف أو تاريخ ثقافات .

لم يعن أحد بالحكاية الخرافية كما عني بها (فريدرش فون ديرلان) وأصغر كتاب له في هذا المجال كتاب (الحكاية الخرافية : نشأتها - مناهج دراستها - فنياتها) وقد ترجمته الدكتورة نبيلة إبراهيم .

ففي هذه الحالة لا نقول إن هذا الألماني قدم لنا علماً جديداً هو الفولكلور ، بل نقول إنه قدم جنساً أدبياً . وتناوله تاريخياً وبرمجته ونقدياً .

حينما ينقل هذا الألماني عن (بنّي) أن معظم الحكايات الخرافية فيها عدا الفايولا من بلاد الهند^(١١) - بغض النظر عن مدى صحة هذا الرأي - لسماة ثقافية أو دينية متدبة تجمع بين هذه الحكايات فالواقع أنه اتخذ جنساً أدبياً مصدراً للتاريخ الحضاري أو الثقافي أو الديني ، وليس لدينا في هذا العمل وليد جديد اسمه فولكلور .

وحينما يكتب صمويل هنري هوك عن الأساطير في بلاد ما بين النهرين^(١٢) .

وحينما يكتب آخر عن معجم الأساطير الإغريقية فإنما يؤرخ لجنس أدبي .

وحينما يدرس الدكتور أحمد كمال زكي الأساطير دراسة حضارية مقارنة^(١٣) ، فإنما يقدم لنا دراسة تاريخية لجنس أدبي .

وحينما يقدم جيمس فريزر كتابه عن الفولكلور في العهد القديم ، فإنما يتناول دراسة تاريخية لظاهرة أدبية في كتاب ديني .

وحينما يكتب الدكتور سامي سعيد الأحمد عن الأصول الأولى لأفكار الشر والشيطان^(١٤) ، فإنما يقدم دراسة تاريخية لمعتقد ديني .

وفد اشترك الدكتور نجيب إسكندر إبراهيم ، والدكتور رشدي فام منصور في تأليف كتاب عن التفكير الخرافي^(١٥) ، فكان صنيعهما أن انتقدا جنساً أدبياً من وجهة نظر منطقية بطريق البحث التجريبي ، فهو نقد أدبي حكمه حكم أي بحث في نقد شعر المناسبات والمذائع . . . إنه مشاحة في مشروعية جنس من الاجناس الأدبية . . . وهكذا كل عنصر من عناصر ما يسمى فولكلوراً إنما يعود إلى علم من العلوم المصنفة . . . والمفاهيم التي تسوغ الاصطلاح بالفولكلور لا أجدها ذات أثر في تمييز هذا العلم .

فالمفهوم الأول بدائية من ينسب إليهم الفولكلور .

أو الفولكلوكسكندة ، لأن عند الغربيين مصطلحاً يفهم عن ذلك وهو مصطلح (الأنثولوجيا) بمعنى الدراسة الثقافية المقارنة .

وللغرب أن يعبروا عن هذا المصطلح بالثقافة المقارنة ليكون اسماً لفرع علمي مستقل لا يتفرغ للدراسة والتاريخ للناحية الفكرية وحدها أو الحضارة المادية وحدها أو اللغة وحدها . إلخ .

وإنما يكون هذا الفرع لما استنتج من عدة معارف قولية ومن وثائق مادية كالآزياء والألوات .

وإذا أراد الباحث أن يقيد بحثه بأمة أو مجتمع فطري أسي لم يكتسب معارفه بوسائل العلم فله أن يقيد فيقول : ثقافة العامة في نجد ، أو ثقافة أهل الريف في مصر ، أو ثقافة العامة في العصر العباسي .

وأهم المصادر المباشرة لثقافة العامة ما يلي :

(١) الأدب العامي .

(٢) الفنون الشعبية .

(٣) الوثائق المادية كمخلفات العجزة وما تحفل به المتاحف من الآزياء والألوات ، والحفريات .

ومن واقعنا العربي القومي أدعو كل مخلص غيور إلى إلغاء الاصطلاح بالفولكلور على أشد ماثورتنا أمية وبدانية لا سيما في جزيرتنا العربية ، لأن جميع مسوغات الفولكلور تسمو عنها أمتنا ، فالحمجية مثلاً ، قد توجد في البداية في عصر ما إلا أن همجيتها في معاملتها الحسية وفي بعض عاداتها ، إلا أن ماثورها يعود في أغلبية إلى دين معصوم أو ثقافة فكرية مدونة وما ندر من الشواذ لا يجوز أن يبنى عليه عموم التسمية ، ولأن تقبلنا لمصطلح الفولكلور على علاقته ربما جراً الأجيال فيما بعد إلى اعتبار صحيح البخاري ومسلم فولكلوراً ، بمفهوم جمعية الفولكلور الإنجليزية الصليبية .

وأعود إلى تكرار ما قلته في أكثر من مناسبة أن لنا الأخذ بميزة الثقافات ولا يجوز لنا الأخذ بمجملها والله المستعان .

المواضع

- (١) راجع كتاب (الفولكلور ما هو؟) للوزي العنبل ، ص ٧٢ ، ٢٢ ، ٢٤ ، ٢٧ ، وهذا الكتاب أمتع كتاب قرأته وأرجزه عن الفولكلور رغم الكتب الكثيرة المؤلفة في ذلك .
- (٢) راجع الفولكلور ما هو ، ص ٧٠-٧٢ ، وعمل الفولكلور ، الباب الثاني والثالث .
- (٣) المصدر السابق .
- (٤) راجع الفولكلور ما هو ، ص ٧٩-٨٩ .
- (٥) الفولكلور ما هو ، ص ١٥ .
- (٦) المصدر السابق .
- (٧) انظر الفصل الثاني عشر من كتابه (الفولكلور والأساطير العربية) .
- (٨) هذه الدكتور والدكتور شكري محمد عباد من الفلاس الذين ننسب أعماهم بالدقة والأخذ باللب مع فلة إنناهم .
- (٩) راجع قاموس مصطلحات الأنثولوجيا والفولكلور ، ص ٢٦٨-٢٩٢ ، والفولكلور ما هو ، ص ٧٠-٢٢ (حاشية) ، ص ٢٥-٢٧ ، وعمل الفولكلور ، ص ٢٨-٤٨ .
- (١٠) انظر عن أهميته كتاب عد الفولكلور ، ص ١٣-٢٧ .
- (١١) الحكاية الخرافية ، ص ٣٢ .
- (١٢) ترجمه يوسف دارة عبد الغادر ونشره وزارة الثقافة والإعلام بالعراق .
- (١٣) نشره دار العودة ببيروت عام ١٩٧٩ ، الطبعة الثانية .
- (١٤) طم الجامعة ببغداد عام ١٩٧٠ .
- (١٥) طمكتبة الأنجلو المصرية .



★ رقصة من الفولكلور الشعبي بالقرب ★

فهذا المفهوم لا يمنع من تصنيف ماثور البدائيين في فرعه من العلوم المصنفة ، كما أن هذه الخصصة خصصة لبعض الأمم ولكنها ليست ذات أثر في إيجاد هوية علم مستحدث ، فعلى سبيل المثال الأدب لا يفرق بين همجي ومنعل فكل نص أدبي فهو أدب غاية ما هنالك أن للأدب حقولاً يتميز فيها الأدب الفصيح عن الأدب العامي ، والأدب الهندي عن الأدب العربي . . . وكل ذلك أدب .

أما المفهوم الثاني فقد بنيت تصنيفه فيما سبق .

وأما المفهوم الثالث فلا يبدو أن يكون تاريخ أدب أو فن أو عقيدة . . إلخ . وأما المفهوم الرابع فغير مؤثر لأن ما استحكم في المجتمع الجديد بالعادة والممارسة لا يخلو من أن يكون فناً أو أدباً أو عرفاً اجتماعياً أو معتقداً أو لحظاً . . إلخ ، فبدر إلى فرعه من المعرفة البشرية .

ومثل هذا المفهوم الخامس فهو غير مؤثر ويرد غير المدون إلى فرعه ، كما أنه منذ تدوينه يجب أن يسقط عنه اسم فولكلور وهم لا يقولون بذلك .

من كل ما سبق يتأكد أن أمتنا العربية ليست بها حاجة إلى مصطلح الفولكلور أو الفولكلوكسكندة تعبيراً عن أدبنا العامي وفنوتنا وأزيائنا وحرقتنا الشعبية .

وهنا ملحوظ هام فربما قيل إن العالم الفولكلوري لا يهدف إلى تسمية الأسطورة وحدها فولكلوراً ولا الرقص وحده فولكلوراً . . وإنما هذه مصادر للفولكلور ، وإنما هدفه أن يجمع كل مصادر الفولكلور من الماديات كالآلات والأواني والعجزة وكذلك الماثور القولي كالأسطورة والمثل . . إلخ ، ويأخذ من جميعها مدلولاً تاريخياً موحداً عن تاريخ الأمة الفكرية والاجتماعية والفنية والعرفية . . إلخ .

فهذا المدلول هو الفولكلور حقيقة .

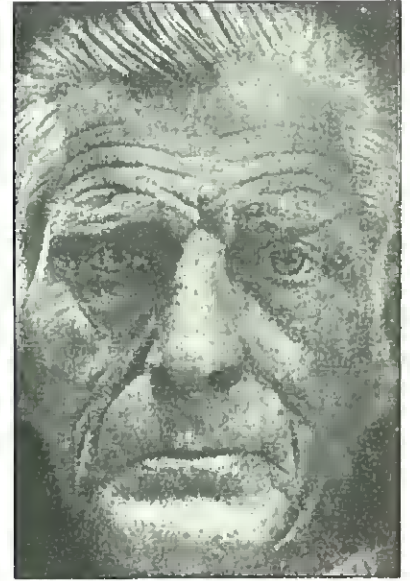
قال أبو عبد الرحمن : على هذه ثلاثة أجوبة :

● **أولها :** أن مدارس الفولكلور لم تستقر على هذا المفهوم ، وسرت هذه العدوى إلى العرب فسموا الأغنية وحدها فولكلوراً والآزياء وحدها فولكلوراً . . وهكذا .

● **وثانيها :** إذا صح هذا المفهوم فلا مسوغ للتفريق بين البدائيين والنحضرين ولا بين الماثور المدون والماثور الشفهي لأن مصادر تكوين المفهوم الثقافي أعم من ذلك .

● **وثالثها :** إذا صح هذا المفهوم فلا مسوغ لاستحداث مصطلح الفولكلور

بناء الشخصية



★ صونيل بيكيت ★

إذا نظرنا إلى الرواية ، وجدناها مكونة أساساً من قصة وشخصيات . وإلى عهد قريب ، كانت الشخصية الرئيسية تعطي اسمها للرواية ، وتعيش فيه — على مستوى الخيال ، حتى ولو كانت الرواية واقعية — قصة تحددت معطياتها بعناية . كان الكاتب ينظر إلى الشخصيات من الداخل ، فيتحدث عن أهوائها ، وانفعالاتها ، وأحاسيسها : وينظر إليها من الخارج . فيتحدث عن شكلها ، ومظهرها الخارجي . ومكانتها الاجتماعية . إلخ ...

يؤمن بشخصياته . والقارئ من ناحيته لم يعد قادراً على الإيمان بها . لذا ، أخذت الشخصية تترنح ، وتتحلل ، عندما فقدت هاتين الدعامتين . لقد كانت موضع عناية دقيقة ، ولم يكن ينقصها شيء . لكنها فقدت كل شيء ، شيئاً فشيئاً : أجدادها وبيتها المبني بعناية المتخم بالأشياء ، فقدت أملاكها ، ورداءها ، ووجهها ، وجسدها ، كما فقدت ذلك الشيء الثمين الذي كانت تتميز به : طبعها الخاص ، وحتى اسمها . ومن ثم ، رأينا فيضاً متزايداً من الأعمال الأدبية التي لا تزال تزعم أنها روايات ، ونرى فيها متحدثاً مجهولاً لجأ إلى ضمير المتكلم . هو لا شيء وكل شيء . وغالباً ما يكون انعكاساً للمؤلف نفسه . نراه قد اغتصب دور البطل ، واحتل مكان الشرف . أما الشخصيات المحيطة به ، فحرمت من الحياة الخاصة ، ولم تعد سوى رؤى ، وأحلام ، وكوابيس ، وأوهام ، وتوابع لهذا المتحدث المجهول .

وبدل التطور الخالي الذي طرأ على الشخصية الروائية على أن الكاتب والقارئ لا يثقان بها . فضلاً عن أن كلاً منهما لا يثق بالآخر . لقد كانت الشخصية «مجال التفاهم» ، والقاعدة المتينة التي يمكن الانطلاق منها نحو أبحاث واكتشافات جديدة . لكنها أصبحت موضع شك الكاتب والقارئ . والأرض الخراب التي يواجه عليها كل منها الآخر . وعندما نبحث موقفها الخالي ، نميل إلى أن نقول إنه مشال رائع لكلمة ستندال :

«جاءت عبقرية الشك إلى الوجود . ودخلنا عصر الشك» . حطمت الحياة أطر الرواية القديمة ، وألقت بالأكسسوارات العابثة بعيداً ، الواحد تلو الآخر . قد تتباين الطابع والقصص إلى ما لا نهاية ، لكنها لن تكشف اليوم إلا

كان للشخصية عند بلزاك Balzac اسم ، وماضي ، وأسرة ننتهي إليها ؛ كان لها وضع اجتماعي . ومهنة ، وأملاك ، إلخ ... كان مظهرها الخارجي محدد بعناية . وكان الكاتب يحرص على أن يرسم صورة واضحة له : وقفها ، حركاتها ، سماتها ، ملابسها ، إلخ ... أخيراً ، كان لها «وجه معين ، يعكس طباعها» . وكان من شأن كل هذا أن يجعل من الشخصية إنساناً فريداً ونظماً عالمياً في آن واحد . كانت الشخصية هي الفاعل ، كانت هي التي تتأثر بالأحداث أو تؤثر عليها . كانت هي التي يتحدث معها القارئ ذاتياً . كانت هي موضع الدراسة النفسية ، أو الأخلاقية ، أو الاجتماعية ، إلخ ...

لكن عصرنا الحديث لم يعد عصر المصائر الفردية ، بل أصبح عهد المصائر الجماعية . لذا ، بدت الشخصية الروائية التقليدية زائفة مفتعلة . وفقدت تدريجياً ما كانت قد اكتسبته بسهولة : اسمها ، وحرية تصرفها ، ومصيرها . ونتيجة لذلك ، مالت الدراسة النفسية بدورها إلى الاحتضار . ولم تعد الأحاسيس المحددة . وأسباب الفعل الواضحة ، قادرة على الإقناع . إن أسباب السلوك الحقيقي لا تفهم دائماً ، فما بالك بأسباب السلوك الخيالي ! لذلك ، فضل الكاتب الروائي عليها سلسلة متشابكة من الأفعال .

وما جاء في المقال الثاني من المقالات الأربع التي ضمنها ناتالي ساروت N. Sarraute كتابها «عصر الشك» (١٩٥٦ م) ، يلخص تطور الشخصية الروائية من القرن التاسع عشر حتى يومنا هذا . تشن الكاتبة على الشخصية — بالمعنى الذي أعطاه لها القرن التاسع عشر ، وبلزاك خاصة — هجوماً عنيفاً خطيراً ، وتبدأ عملية الهدم التي واصلتها بعد ذلك ، مستهدفة القصة والدراسة النفسية :

«هناك حقيقة واقعة لا بد من تقريرها . لم يعد الكاتب

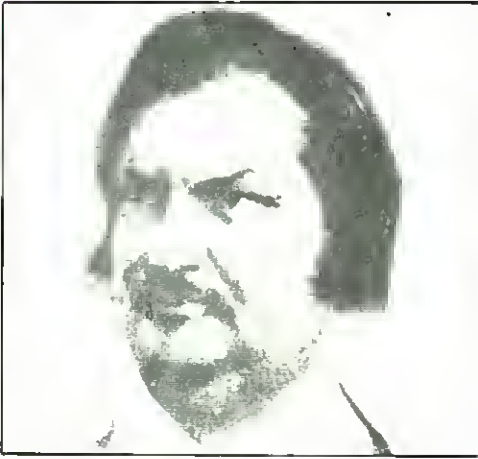


★ ناتي ساروت ★

تفجج الرواية

الفرنسية الجديدة

بقلم: د. سامية أحمد أسعد



★ سرك ★

الأراء والاتجاهات ، توجد ، في الواقع ، طريقتان للتخلص منها .
تتلخص الطريقة الأولى في استبعادها ، بكل بساطة . أما الثانية ،
فقطالها بالتهام نفسها . اختار روب جرييه الطريقة الأولى ، في حين
سلك بيكيت Beckett الطريق الثاني .

في الحالة الأولى ، يكسب العالم الخارجي ما فقده العالم الخارجي
من أهمية ، ويصبح عالماً جامداً ، لا ينفذ إليه أحد ، عالم يكتفي
الإنسان بالنظر إليه ، والأشياء فيه ليست ملكاً للشخصيات بل العكس
صحيح .

أما في الحالة الثانية ، فينتظم العالم الخارجي ، ويصبح ذريعة
لوعي لا يستند إليه ، لا في الخارج ، ولا في الداخل ، ويجري في سفطته
تلك الشخصية التي أصبحت عاجزة عن تحديد موقفها منه .

وجدير بالملاحظة أن اختفاء الشخصية بمفهومها التقليدي من الرواية
الجديدة لا يعني أن الإنسان غائب عنها تماماً ، فالإنسان « مائل فيها
دائماً » ، بشكل أو بآخر . وكما يقول روب جرييه في كتابه النظري
« من أجل رواية جديدة » ، « الإنسان مائل في كل صفحة .
وكل سطر ، وكل كلمة : حتى لو وجدنا فيها كثير من الأشياء
الموصوفة بدقة ، فإن هناك أولاً ودائماً العين التي تراها ،

عن حقيقة يعرفها كل منا .

فالقارئ يعلم حق العلم أن « الطبايع مجرد لافتة خشنة
يستخدمها هو نفسه ولا يؤمن بها كثيراً ، ليكيف سلوكه .
فهو لا يثق في الأفعال الاستعراضية القاسية التي تتشكل
منها الطبايع . كما لا يثق في القصة التي تلتف حول الشخصية
كالأشرطة ، وتكسبها في آن واحد جود المومياء ، وتماسكاً ،
وحياة ظاهرة » .

الرواية الجديدة

يتناول حديثنا هنا مفهوم الشخصية عند الروائيين الجدد . لكن ،
من هم الروائيون الجدد ؟ .. أو كما اصطلاح النقاد على تسميتهم
كتأب « الرواية الجديدة » ؟ .. إنهم مجموعة ، ولا نقول مدرسة ، نسب
إليها النقاد أفكاراً ومتطلبات مشتركة . ويرجع ذلك إلى أن بينهم ، على
الأقل ، قرابة يقول عنها ر . بنجييه R. Pinget إنها سلبية ، فهم
لا يشتركون في الهدف ، بل يشتركون في الرفض . وسواء كتبوا النظريات
أم لا ، يتفقون في رفضهم القاطع ، الجذري ، لتقاليد الرواية
التقليدية ، وخاصة الشخصية والقصة ، باعتبارهما ، كما قلنا ، العنصرين
الأساسيين الذي يقوم عليهما السرد .

ويستند هذا الرفض إلى أن الفكرة التقليدية عن هذين العنصرين
ترتبط بمصير الإنسان ورويته الاجتماعية ، وإلى أن هذه الرؤية التي خلفها
روائيو القرن التاسع عشر أصبحت قديمة بالية . ويقول روب جرييه
A. Robbe-Grillet أحد رؤاد الرواية الجديدة في هذا الصدد :
« لا تهدف رواياتنا إلى إيجاد الشخصيات ، ولا إلى سرد
القصص » .

لكن ، كيف يتم التخلص من الشخصية ؟ .. هنا ، نختلف

بناء الشخصية في الرواية الفرنسية الجديدة

والفكر الذي يُعاود رؤيتها ، والم عاطفة التي تغير من شكلها . والأشياء ، واقعية كانت أم خيالية ، لا وجود لها البتة في رواياتنا خارج الإدراك الحسي عند البشر . حتى إذا وُجدت الأشياء ، فعلينا ألا ننسى أن العين البشرية هي التي تراها على الدوام .

إذن ، بدأت الشخصية التقليدية تتحلل شيئاً فشيئاً . فقدت كل شيء ، حتى اسمها ، وأصبحت شيئاً بلا ملامح ، وتحوّلت إلى «أنا» مجهول . ويقول ميشيل بوتور M. Butor في هذا الصدد إن الشخصية الروائية لا يمكن أن تتحدد تماماً . بل يجب أن نظل «مفتوحة» ، لأنها نقطة تلتقي عندها عدة أبنية .

اسم الشخصية

الاسم هو أول شيء بدأت تفقده الشخصية في الرواية الجديدة . عند بوتور ، تظل محتفظة بهذا الاسم ، لكنه لا يبرز أبداً ، بل يكاد يكون بلا أهمية . من الذي يذكر ، مثلاً ، أن المُخاطَب في «التغيير» اسمه ليون دلمون ؟ وفي إحدى رواياتها ، تدعو م. دورا M. Duras الشخصيات «بالرجل» ، و «الطفل» ، في حين يتحول الزوج إلى ضمير مبني للمجهول .

ويترك روب جرييه لبعض الشخصيات اسمائها ، في حين يدعو البعض الآخر بأخروفي الأولى منها - «أ» مثلاً «A» هو اسم البطلة في الرواية المسماة «الغيرة» - ، أو يطلق اسماً عاماً : الجندي ، الزوجة ، الطفل . ويعطي ك. سيمون C. Simon اسماً واحداً ، هو حرف «O» لشخصيتين مختلفتين في روايته «معركة فارسال» : وربما دل هذا الحرف على درجة الصفر التي بلغت الشخصية .

وعلى عكس ذلك ، يطلق ج. پ. فاي J. P. Faye عدة أسماء على الشخصية الواحدة . أما عند بيكيت ، فيبدل مولواه Molloy جهداً كبيراً لكي يذكر اسمه في أحد المشاهد . و «من لا يُسمى» فقد اسمه منذ البداية ، كما يتضح من العنوان .

والعناوين نفسها تدل على فقدان الشخصية : «شخص ما» ، «يكلمونك» ، «أتسمعونهم ؟» ؛ وأياً كان الحال ، فإن الاسم لا يسعى إلى تحديد الهوية ، بل ربما كان مجرد تلاعب بالأشكال .

ووفقاً لوسيلة أخرى ، تتعدد الأسماء ، حتى أننا نجد في إحدى الروايات أكثر من مائة اسم للشخصيات ، اختارها الكاتب لتشابهها والكثرة هنا تساعد على الخلط . ومما لا شك فيه أن محاولة كهذه يصحبها بالضرورة تحول في المضامين . حتى إن وُجد ، لا يدل الاسم إلا على

كائنات عادية ، هامشية ، في أغلب الأحيان ، مستمدة من الحياة اليومية التي تفرزها الحضارة الغربية الحديثة .

الزمن .. والمظهر الخارجي

ولا يهم الروائيون الجدد بالمظهر الخارجي للشخصية ، ولا يعطونها إلا تفاصيلاً قليلة في هذا الشأن . «أ» مثلاً امرأة طويلة القامة ، خضراء العينين ، جميلة الطلعة . لكن وجهها لا يكشف عما بداخل نفسها . ويُلاحظ أن وصف الشخصية يكشف في كثير من الحالات عمن ينظر إليها أكثر مما يكشف عنها هي . كذلك ، لا تقدم الرواية الجديدة إلا معلومات قليلة يمكن من خلالها تحديد وضع الشخصية الاجتماعي . من هم بالضبط «الأب» و «الابنة» في «صورة مجهول» ؟ وإذا حاولنا أن نرسم صورة اجتماعية عامة لشخصيات الرواية الجديدة ، وجدنا أنها شخصيات غريبة ، خارجة عن المألوف ، شريفة أو هائمة على وجهها في أغلب الأحيان .

لأبداً هذه الشخصيات من ماض ، وتاريخ سابق ، وأسلاف ، إلخ ... إلا أننا لا نجد شيئاً من هذا في الرواية الجديدة ، حيث يرتبط وجود الشخصية بالفترة الزمنية التي تروى فيها الرواية فقط .

على سبيل المثال ، نسأل : من أين أت جاك ريفيل في رواية روب جرييه «المحامي» ؟ وأي شخص كان قبل أن يصل إلى مدينة بلستون ، وما الذي سيفعله عندما يغادر هذه المدينة ؟ لا ندري ! وإذا حاولت الشخصية أن تتحدث عن ماضيها ، ساد الخلط والغموض . وأحياناً ، تخزع ذلك الماضي ، بدلاً من أن تذكر أشياء بعينها . مثلاً ، البطل ، عند ج. كيرول J. Cayrol يعمل على تكوين وجه خاص به ، بأي ثمن ، لأنه قادم من مكان آخر . وإذا اقتضى الأمر ، لجأ إلى الكذب ، كما يحدث في «أجسام غريبة» ، حيث يسعى البطل جاسپار إلى تكوين أسرة ، وأبناء ، وآباء ، بل وامتلاك بعض الأشياء ، مما يفسر وجود عدة حقائب في الرواية . وهكذا تصبح هذه الأخيرة حقبة مسافر خالية يجب ملئها .

العنصر النفسي

ولا نجد في الرواية الجديدة دراسة نفسية محددة تمكن القارئ من تحديد موقع الفرد ، وتسمية أحاسيسه ، وتفسير سلوكه وتطوره . فالشخصيات ، كما فهمتها الرواية في الماضي ، لم تعد قادرة على احتواء الواقع النفسي الحالي . إذ أخذ العنصر النفسي يتحرر ، بطريقة غير محسوسة ، من الشيء الذي كان يلتصق به . وأصبح مبالاً إلى الاكتفاء بذاته ، والاستغناء عن الدعامات ، ما أمنكه ذلك . وأصبح على الكاتب أن يبذل قصارى جهده لكي لا يشتت انتباه القارئ ، ولكي لا تستحوذ الشخصيات عليه . لذا ، جرد الشخصية ، ما أمكن ، من الدلالات التي تساعد القارئ على التعرف عليها ، وتضفي

عليها مظهر الحياة ، وتقدمها لقمة سائغة للقارئ . فالغيور ، مثلاً ، لا وجود له في رواية روب جرييه « الغيرة » ؛ كل ما هنالك طريقة معينة للنظر ، والإنصات ، والترقب . وفي « الريح » ، يسخر ك . سيمون من الدراسة النفسية التقليدية ، ويصفها بالسطحية .

وإذا حدث واهتم روائي جديد بدوافع الحركات ، والوقوفات ، والتصرفات ، عجز عن تقديم تفسير واضح لها . ومن ثمّ، يعود الشك ، والإيهام ، واللبس . في عربة القطار التي نقله من باريس إلى روما ، يخترع ليون دلمون تفسيراً لسلوك رفاقه في السفر ، لكنه لا يعرف شيئاً عن نفسه .

ومن ناحية الدراسة النفسية ، تحتل شخصيات ت . ساروت مكانة مميزة بين شخصيات الرواية الجديدة . فهي تكون وحدة متماسكة ، وتُعبر عن الطريقة التي اختارها الكاتب . فهي تتوقف عند المنطقة الواقعة بين الشعور واللاشعور ، منطقة تتصاعد منها قوى عمياء لا نستطيع السيطرة عليها ، وحركات لا نستطيع أن نطلق عليها اسماً بعد ، حركات تستولي على أفكارنا ، رغماً عنا ، وتدفع بقوة وعنف كلمات لا ينبغي أن يقال ، أو ، على عكس ذلك ، تشل حركتنا تماماً أمام الآخرين ، لأن الآخرين هم العدو ، بالرغم من عبارات التآبد والمجاملة .

هل يعني هذا أن الدراسة النفسية اختفت تماماً من الرواية الجديدة ؟ يستطيع القارئ أن يكون فكرة معينة عن نفسية الشخصيات ، إذا شاء ، انطلاقاً من الدلالات المقدمة له ، على قلتها . ومهما بلغ من الحذر ، فهو يكون الأنماط ، والتماذج ، حالماً يسلم لأمر نفسه . ويفعل ذلك نتيجة لتدريب طويل . لكن الدراسة غير ذات أهمية بالنسبة للكاتب . المهم هو الكتابة . كما أن الشخصية ليست تجسداً رمزياً لسلوك معين في الحياة ، أو رؤية معينة للعالم . بالأحرى إذن ألا تعبر عن التزام معين لدى الكاتب .

الشخصيات مباشرة

ويقدم لنا الروائيون الجدد الشخصيات بطريقة مباشرة وبلا تفسير . عندما نفتح أحد مؤلفاتهم ، نجد أنفسنا وقد دخلنا وعياً ما ، أو تبعنا نظرة ما ، أو سمعنا صوتاً ما ، خاصة في الأعمال التي تعتمد على المونولوج الداخلي . وإزاء هذه « الأصوات » ، نطرح على أنفسنا هذا السؤال الذي بدأ به م . بوتور روايته « درجات » : « من المتكلم ؟ » فعندما فقدت الشخصية المكان المركزي الذي كانت تحتله ، أصبحت كالأشياء ، وصارت توصف بنفس الطريقة الموضوعية الباردة التي توصف بها تلك الأشياء . بمعنى أن الإنسان يدخل الرواية الجديدة بطريقة غير مباشرة . وأياً كانت الطريقة التي تُبنى بها الشخصية ، فهي مبعثرة دائماً ، ولا تُبنى بناء كاملاً أبداً . والتفاصيل الخاصة بها تُعطى جزئياً ، وفي غير نظام .

خلاصة القول إن الكاتب لا يعيد تكوين الشخصية ككل ، بل يترك هذه المهمة للقارئ . في « الريح » مثلاً ، تتكون شخصية مونتين من كافة الأجزاء التي تُروى عن حياته ، وكل ما يُقال عنه في المدينة التي وصل إليها . وأحياناً ، يحتاج الأمر لعدة روايات لكي تتكون لدى القارئ فكرة واضحة إلى حد ما عن إحدى الشخصيات . هذا ، على سبيل المثال ، هو حال العم شارل في « قصة » و « معركة فارسال » .

وقد تكون الأجزاء التي تتحدث عن حياة الشخصية من القلة بحيث يستحيل معرفة ما مثله حقاً . في « قصة » ، تظهر في بعض اللقطات السريعة شخصية نسائية لا ندري من هي ، وربما كانت زوجة الراوي نفسه . وقد ينظر الكاتب إلى الشخصية من الخارج فقط ، بدون أن يتدخل بينها وبين القارئ ، فيقدم سلسلة من الحركات ، والوقوفات ، والكلمات ، بلا تعليق ، وبالتالي ، تصبح الشخصية شيئاً يتعذر الوقوف على سره .

الشيئية مكان الشخصية

عمد إذن الروائيون الجدد إلى هدم الشخصية – ولا نقول اصطلاحاً ، لأن هذه الكلمة لا تناسب هذا المقام – ، وزعزعة إيمانها بهويتها ، بل بوجودها . وانعكس هذا على الكتابة التي تحولت بدورها إلى كتابة « وهمية » ، تخضع للتشويش ، بل للإزالة . في نفس اللحظة التي تكتب فيها . وإذا نظرنا إلى ما تبقى للشخصية في الرواية الجديدة ، أدركنا أن هناك ميل واضح – جعل منه كتاب المجموعة المسماة Tel Quel حقيقة – إلى حذف الشخصية تماماً . واحلال شيء آخر محلها . هذا الشيء هو الكلمات أو الكتابة ذاتها . بوتور مثلاً ، انتقل من الرواية ذات الشخصيات بمفهومها الجديد في « درجات » إلى السكتولوج في « حركات » ، ومنها إلى المونتاج في « نياجارا » .

وأياً كانت قيمة الكتابات الخالية من الشخصيات ، لا يمكن أن نقول إنها روايات ، لا قديمة ولا جديدة . لأن الحديث عن الرواية ، أياً كانت ، لا بد وأن يجري داخل أطرها الأساسية . وتقصد بذلك الشخصية والسرد . وشخصيات اليوم ، كما أسلفنا ، تفتقر إلى أشياء كثيرة كانت لها في الماضي . وإن كانت قد اكتسبت أشياء أخرى كثيرة من ناحية القدرة الإبداعية .

الخلط بين الشخصيات

خضعت شخصيات الرواية الجديدة عامة لتغييرات لا يمكن تفسيرها . تغير مظهرها الخارجي ، وسنها ، وتغيرت مهنتها وجنسيتها . وأصبحت مجرد اسم ، وإطار شكلي خالي يغير مضمونه باستمرار . بل إن النشاط الذي تقوم به يكون متناقضاً في بعض الأحيان . في « مشروع ثورة في نيويورك » ، نرى أن لورا شابة وفتاة في الثالثة عشرة في آن واحد .

بناء الشخصية

في الرواية الفرنسية الجديدة

بها الشخصيات . يمكن أن يصطنع الراوي عالماً خيالياً ، ثم يصبح لفترة ما موضوع السرد ومادته ، قبل أن يعود لدوره كراوي . ويمكن أن يتابع الرواة ، مثلها في « القبة السماوية » ، حيث تغير الكاتبة مركز الاهتمام من فصل إلى فصل ؛ وبتمثل ذلك الاهتمام في الوقوف على كل حركة يمكن أن تزيل الخواجز بين الأفراد ، وتكشف عن الخيوط التي تربط بينهم . ينظر كل من الأب ، والأم ، والابنة ، إلى الآخرين ، بالتناوب ، وتتوالى أحاديثهم ، ولا تختلط ، بينما تظل المؤلفات محتفظة بمكانها ...

التقريرية

من الذي يمشي ؟ من المتكلم ؟ هذه الأسئلة التي تلح علينا عندما نفتح أول رواية هامة كتبها ص . بيكيت بالفرنسية ، وعنوانها « مولواه » (١٩٤٨ م) .

يظهر مولواه أولاً على أنه مؤلف « تقرير » نقرؤه ، وما زال هو يكتبه في الغرفة التي ماتت فيها أمه . ومولواه رجل عجوز ، بكاد يكون عاجزاً ، لا يذكر الظروف التي قاده إلى هذه الغرفة ، أو الوقائع التي يجب أن يرويها ، ولربما كانت من صنع خياله فقط .

الهدف الواضح لتجوال مولواه — وهو الذي يحدنا عنه الراوي — هو زيارته لأمه . لكن هذا الهدف يقبب عن ذهنه ، فما يبدو ، كلاماً تقدم في مسيرته ، وهو راكب دراجة ، ثم وهو سائر على قدميه ، ثم وهو يتكى على عكازين ، ثم وهو يزحف ، قبل أن يصل إلى حفرة يظل فيها بلا حراك ..

وفي الطريق يعيش مولواه بعض المغامرات . في لحظة ما ، يقبض عليه أحد رجال البوليس ، لأنه يركب الدراجة بطريقة غريبة ، وعندما يصحبه إلى قسم الشرطة ، يعجز مولواه عن الإجابة على الأسئلة التي توجه إليه ، بل يعجز عن ذكر اسمه . هذا ولا يتوقف مولواه أثناء مسيرته هذه ، طوال الفترة التي يقدر فيها على الحركة . ولا يتوقف عن التفكير أيضاً . ويبدو تفكيره منطقياً ، وعشياً ، في آن واحد . ولا يفتقر مولواه إلى خفة الدم ، مما يجعل لبعض الصفحات طابعاً كوميدياً لا يقاوم . وإن كانت بعض الأحداث لا تخلو من الضيق كذلك المشهد الذي يقتل فيه مولواه أحد الفحامين ، في الغابة ، مستخدماً عكازه .

في الجزء الثاني من الرواية ، يقول الراوي إنه يُدعى موران . ويبدو مستقراً في الحياة الاجتماعية ، إذ إن له بيت ، وابن ، وخادمة ، ومبادئ صارمة ، لا تخلو من السخف . لكن مهنته تُثير القلق . فهو « وكيل » يخدم « سيد » غامض ؛ ويتلقى أمراً بالبحث عن مولواه ، شيئاً فشيئاً يبدو سلوكه غير منتظم ، بينما يتزايد الشك في وجود مولواه ذاته .

ثم تبدو على موران أعراض التحول . يشعر أولاً باللم في ركبتيه ، ثم تُشَلُّ ساقه ، ثم يجره ابنه فوق دراجة . وفي الوقت نفسه ، يتحلل

وأحياناً ، يشعر القارئ أن الكاتب يريد أن يحملهم ، عمداً ، على الخلط بين الشخصيات . كأن تتشابه الأسماء ، أو تشير التردد ، أو تتغير . أو تنسى ، بكل بساطة ، كما قلنا . قد تتغير المهنة . وقد تنقلنا الحركة الواحدة من شخصية إلى أخرى . فالشخصيات أقل أهمية من استمرار الحركة . في نهاية المطاف . لا يتعلق الأمر بفرد بعينه ، بل بما يسمى في الموسيقى « تنويعات » . وقد تبدو الأسماء وكأنها ناتجة عن مجموعة من الأصوات — حرف « س » أو حرف « ا » مثلاً — أو النيات .

هكذا تحللت فكرة الفرد المتميز . وحلَّت محلها فكرة الخلط بين الشخصيات . تهدمت هوية الفرد ، وتواجدت صور لا تخصي له . تتخذ شكل اللوحة ، أو التمثال ، إلخ . . . أو الممثلين الذين يلعبون أدواراً في المسرح والسينما . وانتقلنا من الشخصية الحية إلى الصورة ، أو الملصق . أو الورسم . وعند بعض الكتاب ، تعدد الشخصيات بحيث يضل القارئ ، وتهدم اخوة الفردية . وكثيراً ما ينتج التعدد عن العلاقات الأسرية . وعند روب جرييه ، يسير تعدد الشخصيات جنباً إلى جنب مع تعدد الرواة .

الراوي غير موجود

وإذا كان محور الشخصية الخيالية أمر سهل ، إلى حد ما ، فإن من الصعب إزالة الراوي صاحب السرد . الذي يحدث هو أن القارئ يجعل من هذا الراوي شخصية فائقة بذاتها . ومن ذا الذي يستطيع أن يمنع من ذلك ؟ . . . إذا كان الراوي شخصية عمدة كالأب ، أو الأم ، أصبح قاسماً مشتركاً بين الآباء والأمهات . وإذا كان الراوي مجرد ضمير ، ازدادت الظاهرة وضوحاً . وتثل البطل الجديد ، أو الراوي ، في عملية السرد ذاتها . وبالتالي . إذا أراد القارئ أن يتحد ذاتياً مع أحد ، اتحد مع هذا الكاتب الذي يعيش مناساة الكتابة ، وأصبح الراوي الشخصية الحقيقية .

نلاحظ أيضاً أن هناك لبس ينشأ عن استخدام الرواة للضمائر الشخصية . في « درجات » . سنستخدم بوتور ضمير المتكلم . « أنا » ، في حين يُقابل هذا الضمير في الواقع ضمير الغائب « هو » ، وفي إحدى روايات ك . سيمون ، ننظر إحدى الشخصيات إلى صورة قديمة ، وينتهي بها الأمر إلى أن تعيش خُسابها الخناص المشهد الذي تتخيله ، وتحتل فيه الشخصية صاحبة الصورة مكان الصدرة . واللبس هنا ، تعبير غير مباشر عن زوال الشخصية ، وتحولها إلى عنصر مفتعل من عناصر السرد .

ويمكن أن توجد ، في الرواية الواحدة ، الطرق المتعددة التي تُعالج

ذهنياً ، ويتخذ تفكيره وجهة جديدة . وفي النهاية ، يصير عاجزاً تماماً ، ويتخلى عنه ابنه ، ويقتل أحد المارة ، ولا يبقى شيء من المبادئ الصارمة التي كانت تحكم شخصيته ، الماسكة ظاهرياً . . . وهكذا يصبح **موران مولواه** ، ويخلق الكتاب في اللحظة التي تبدأ فيها كتابة «التقرير» .

ورواية «مولون يموت» التي كتبها بيكييت في نفس العام ، تبدو أيضاً وكأنها «تقرير» مكتوب . مالون رجل عجوز أيضاً ، لا يغادر غرفته . وفي حين كان لسلفه بقية من ذاكرة ، نراه قد فقد الذاكرة تماماً . أما عن إمكاناته الجنسية ، فقليلة ما أمكن . فهو ممدد على سرير ، ولا يستطيع إلا أن يجذب بعضاه ، بعض الأشياء التي يسميها «ممتلكاته» .

وعلى مائدة صغيرة بجوار سريريه ، تضع يد مجهولة ، كل يوم ، طبقاً من الطعام . فيتنظر مالون موتاً لا يأتي ، ويحاول أن يقتل ما تبقى له من وقت . يحاول ، مثلاً ، أن يحكي حكاية وجل أو امرأة . وأن يصطنع بعض الشخصيات ، ويبدل قصارى جهده لكي تبدو هذه الشخصيات مختلفة عنه . لكنها ، وهي الأشبه بالدمى ، تتحلل بدورها كما يتحلل هو . وتتحلل أيضاً فكرة رواية شيء ما لقتل الوقت . بينما يتباعد الأمل في الخلاص .

ويتساءل مالون عما إذا كان حياً أو ميتاً ، هذا في الأثناء التي يفقد فيها عصاه وهو يفكر في استخدامها لنقل سريريه من مكانه . حتى القمل الذي يكتب به ، لا يبقى منه سوى جزء صغير جداً . تقترب النهاية إذن ، لكنها لا تأتي أبداً . ويتحلل السرد ، ويضل . ولا ينتهي . . .

كتاب التحلل

وتبدو روايات بيكييت في مجموعها وكأنها تنوعات خديث واحد ، تهدم أثناء الشخصيات والقصة ، بطريقة منتظمة . وجدير بالذكر أن التحلل لا ية من الخارج ، بل بطلب من الشخصية أن توجد نفسها ، وأن تقاوم ذلك أو ترفضه ، تهدم نفسها . وتظهر ، من خلال عملية الهدم هذه صورة بطل ، أو بالأحرى لا - بطل anti-héros .



✱ روبرت ج. ر. ✱

لا نجدها عند كتاب الرواية الجديدة عمدة . ويتميز بها بيكييت . وإذا تنكر القصة نفسها ، تنتهي إلى ما يمكن أن يسمى لا - رواية anti-roman . أي أن بيكييت توصل إلى بلورة التقاليد التي أرسنها الرواية فيما مضى بلورة «سلبية» .

أما روايات الكتاب الذين يمكن أن نسميهم «كتاب التحلل» . فتجمع من زوال القصة والشخصية مادتها الأساسية . روايات روب جرييه . مثلاً . تحطت مرحلة الهدم . فيما يبدو ، وتقع أحداثها فيما بعد هذه الرحلة . ونلمس تطوراً ملموساً في الرواية ، منذ كتاباته الأولى : غياب الراوي ، وضمير المتكلم «أنا» ، وانعدام الجهد الذي تبذله الذاكرة أو بيئته الخيال . من ثمة . يجد القارئ نفسه مباشرة أمام عالم جديد لا يرجع إلا إلى نفسه .

إذا نظرنا إلى «المصاحي» (١٩٢٣) . مثلاً . وجندها إلى حد ما صورة ساخرة من الرواية البوليسية . فهي تقدم لنا خبراً سرياً يبحث عن أحد القتلة . وأثناء البحث ، نكسر الدلائل التي تشير إلى عقدة أوديب .

يصف لنا الكاتب حركات الخمر والاس وصفاً دقيقاً ، بل يصف لنا أفكاره . أو بالأحرى . عدداً من أفكاره الخاصة بالتحقيق . لكن لا ندخل وعيه بأي حال من الأحوال . يُوصف لك والاس من الخارج . بضمير الغائب . ولا يتدخل أي راوي ليجدد عنه . كذلك . يرتبط وصف الذكور والأشياء بأنواف . وتستحيل معه المقارنة . كما يستحيل معه الاستقاط النفسي .

كل هذا سمة من سمات الرواية الوصفية العلمية . على حد قول روب جرييه نفسه . ولا تسعى القصة إلى إخفاء طابعها الكاذب . ويتضح ، عند القراءة ، أنها مجموعة منداخمة من الأحداث الحقيقية والزائفة التي يستحيل تحديد درجة وقعيتها . وتثير الشك .

هذا ، ولا تقدم القصة على أنها تجربة حياتية . ولا تُنسب إلى ذاتية الذاكرة أو الخيال . وإذا كانت «المصاحي» تُذكرنا بعقدة أوديب ، فهي لا تقدم صورة حديثة لتلك الأسطورة القديمة . والقدر هنا لا يكن في المستقبل . وإنما في الكتابة . لأن الكتاب يبدأ وينتهي عند نفس اللحظة .

هذه نماذج لبعض الروايات التي تبدو فيها الشخصية في صورتها الجديدة . والدراسة والقراءة المتعمنة ، تثبت أن هذه الصورة تتخذ أشكالاً وأبعاداً مختلفة حسب ما إذا كان صاحب ج . كيول ، أو ر . بنجييه ، أو ك . سيمون ، أو ص . بيكييت ، أو ن . ساروت ، أو روب جرييه ، أو م . بوتور . ونعل م أوردت عن الشخصية عند هؤلاء الكتاب ، يحمل القارئ على التعرف على كتاباتهم . . . بشرط أن ينظر إليها بعين جديدة . وأن يستبعد تماماً كل ما يعرفه عن الشخصية الروائية التقليدية . وله بعد ذلك أن يختار بين القديم . . والحديث .

من الشعر الرمزي: معركة الخور والظلام

شعر: أحمد حسن القضاة

تحمي السوطيين وكلُّ حزب يتبغي
إحراز نصر، أو يلوذ مكاناً^(١)
وجرى القتال على أشد ضراوة:
النور أخلص، والظلام تفان
فإذا حليفُ الفجر يسرع خطوه
نحو السوغي ليحارب (الطغيان)^(٢)
لما استغاث بدتْ تصبُّ شعاعها
ومضتْ تهيبُ جندها الشجعان
ألقَتْ خيوط قتالها حتى إذا
وضح النهارُ ويئُ الأركان...
ولَّى الظلام يجر خلف ذبوله
(أشلاء) وكأنه ما كان
وتعانق الإنسان والشمس ازدهتْ
وبدتْ معطرةً تذوبُ حناناً^(٣)

برزتْ جيوشُ الفجر زاحفةً على
جند الظلام وتوقظ الأكوانا
نادتْ جموع (النائمين) ألا انهضوا
(فالنوم) يصنع ذلّةً وهواناً..
.. هيّا لمترك الحياة وسارعوا
للكسب واطرحوا الخمول الأنا
ولقد قلدتُ لكي أبدد شمله
هذا الظلام يسبب الخسراناً^(٤)

لكنما الليلُ انبرى بشراصة
متنبهاً لا يتبغي الإذعان

الهوامش

- (١) فدمتُ : كناية عن الفجر .
- (٢) كل حزب : شبه النور والظلام بفئتين تقتتلان : إحداهما على الحق .
والأخرى على الباطل ، وكلٌّ منها تبغي النصر على الأخرى .
- (٣) حليف الفجر : يفصّد الشمس ، وقد همتْ لنجدة الفجر ضد الظلام .
- (٤) اللئنان : الفجر والشمس . همزة القطع في (اللئنان) للضرورة الشعرية .



الأندلس الأثرية في غرناطة



بقلم: محمد عبد الله عنان

★ هو الأسود ★





كانت غرناطة آخر القواعد الأندلسية الذاهية استولى عليها الإسبان في سنة ١٤٩٢م . بعد صراع طويل الأمد ، وانتهت بسقوطها حياة الدولة الإسلامية في إسبانيا .

ولذلك فإن غرناطة ، بالرغم مما حدث في خططها الإسلامية من تغييرات كبيرة ، ما تزال تبدو أكثر القواعد الأندلسية القديمة احتفاظاً بطابعها الأندلسي . وأشد ما يبدو هذا الطابع في أحياء غرناطة القديمة ، ولا سيما حيها الشهير المسمى بحي البيازين ، فهو لا يزال يحتفظ بخطة ودرويه الإسلامية ، وبكثير من منازل الأثرية الأندلسية ، وحي القيسرية الذي جدت درويه الضيقة على غط القيسرية الغرناطية القديمة ، وميدان باب الرملة الذي ما زال يحتل موقعه القديم . وإنك لتشعر شعوراً عميقاً خلال تجوالك بأحياء غرناطة ومنشأتها ومعاهدها بما يتحلى به الشعب الغرناطي من كثير من العوائد والتقاليد العربية والإسلامية ، التي كان يتحلى بها الشعب الأندلسي الذاهب . ويبدو ذلك واضحاً في غرناطة وشعبها أكثر مما يبدو في أية مدينة أندلسية أخرى .

★ منظر عام لمدينة غرناطة ★



الحمراء

على أن غرناطة تشتهر بنوع خاص في عالم السياحة والآثار، بتلك المجموعة الأثرية الرائعة من الصروح الأندلسية التي تعرف باسم الحمراء . وهو الذي حرقه الإسبان إلى اسم Alhambra . ويطلق اسم الحمراء على بقايا المدينة الملوكية التي أنشأها ينونصر ملوك غرناطة، فوق الهضبة التي تقع شمال شرقي المدينة، ويحدها من الغرب نهر حدرة فرع نهر شنبيل .

وكانت الحمراء قبل قيام هذه المنشآت الملوكية الضخمة ، قصبة أو قلعة منيعة ترجع إلى القرن الرابع الهجري .

ولما غلب محمد بن الأحمر النصري على غرناطة في منتصف القرن الثالث عشر الميلادي ، وجعلها قاعدة ملكه ، أنشأ داخل أسوار الحمراء قصره ، وأنشأ من حوله عدة أبراج لا يزال بعضها قائماً إلى اليوم ، وسميت القصبة الجديدة بالحمراء طبقاً لاسمها القديم الذي هو أصل التسمية . ومن الخطأ أن يقال إن اسم الحمراء يرجع إلى لقب

منشئها وهو ابن الأحمر ، أو إنه يرجع إلى الأجر الأحمر الذي بنيت به الأسوار الخارجية ، ذلك لأنه ثبت أن هذا اللون الأحمر الذي تبدو به الأسوار يرجع إلى العصر الحديث وأنه من صنع الإسبان .

وتتابع ملوك بني نصر في إقامة الأبنية الملوكية داخل القصبة ، وأنشأ السلطان محمد الثالث ابن الأحمر إلى جوار القصر مسجداً فخماً هو الذي تحتل موقعه اليوم كنيسة سانتا ماريا . بيد أن الحمراء تدين بفخامتها وروعيتها بالأخص إلى السلطان يوسف أبي الحجاج



من أبواب الحمراء الأصلية ، ولكنه أنشئ أيام الإمبراطور شارلكان . وهو عبارة عن عقد حجري ضخم ، وقد نصبت في أعلاه ثلاث رمائد على هيئة مثلث ، وهو شعار غرناطة المشتق من اسمها الروماني Granada ومعناه الرمان .

وتبدو من وراء باب الرمان غابة رائعة تسحرك بأشجارها الباسقة ، وخيرير الماء المتدفق في جوانبها ، وشدة البلايل التي تجلأ أغصانها . ويفضي أحد طرفها ، وهو الأيسر إلى الباب المسمى « باب الشريعة » وهو مدخل الحمراء الرئيسي وهو من إنشاء السلطان يوسف

★ نقورة وحدائق ★

Lavega . وتشرف من الشرق والجانب على أكام جبال سيارا نفادا التي تعرف في العربية بجبل شلير أو جبل الثلج . ويبلغ طول هذه الغضة ٧٢٦ متراً وعرضها مائتي متر ، ويحيط بها سور ضخم بقيت منه إلى اليوم أجزاء كبيرة ، وتخلله عدة أبراج وأبواب منيعة . وأهمها برج الحراسة ، وبرج قارشر ، وبرج لقصائل ، وبرج الأميرات ، وبرج الأليمة .

ويوصل إلى هضبة الحمراء من المدينة في طريق صاعد حتى باب القصة العمومي المسمى باب الرمان P. de Granadas . وهو ليس

الملك الشاعر ، والفنان الموهوب ، الذي حكم غرناطة في منتصف القرن الرابع عشر الميلادي ، فهو الذي أنشأ معظم الأجنحة والأبهاء الملوكية التي ما زالت تسيغ على الحمراء روعتها وجمالها وهو الذي أغدق عليها روائع الفن والزخرف .

موقع الحمراء

وموقع الحمراء ذو جمال طبيعي نادر ، فهي تشرف من الشمال والغرب من هضبتها المنبوعة الشاهقة على مدينة غرناطة وعلى مرجها الشهير

★ برج الأميرات ★



على أن هذا الجزء الذي بقي من قصر الحمراء هو بلا مراء أعظم وأروع الأندلسية الباقية ، كما أنه يعتبر من أروع الآثار الإسلامية التي أبقت عليها حوادث الزمن . وهو يبدو بعقوده وسقوفه ذات الزخارف البديعة ، وأعمدته الرخامية الرشيقة وأناقته المتناهية ، من أجل ما تقع عليه العين من الصروح الأثرية . وهو مشرق منير يغمره الضوء والهواء . يبدو أنه من يسترعي النظر أن هذا الإشراق تطبعه نحة من الكآبة والأسى . يحس بها المتأمل في جنباته الصامتة . ويذكر هذا الشعور في نفسه شعار بنى نصر الفباض بالنبوة والنذر . والمنقوش

برج الحراسة الضخم Torre de la Vela وهو أعظم أبراج الحمراء . وترى أمامك باب قصر الحمراء ، وهو الذي يسميه الإسبان « القصر العربي » Palacio Arabe .

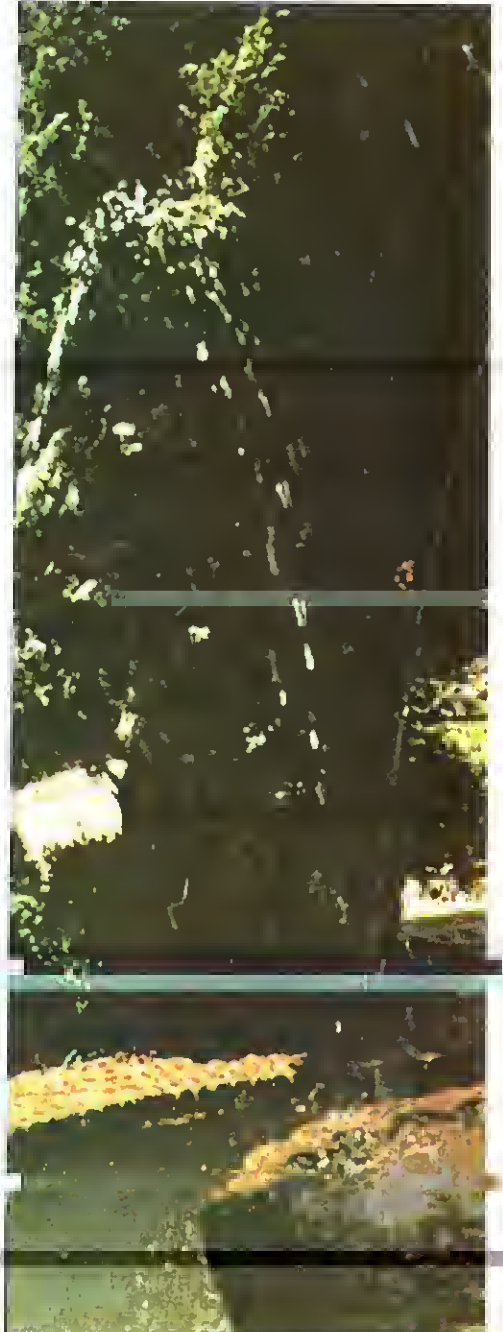
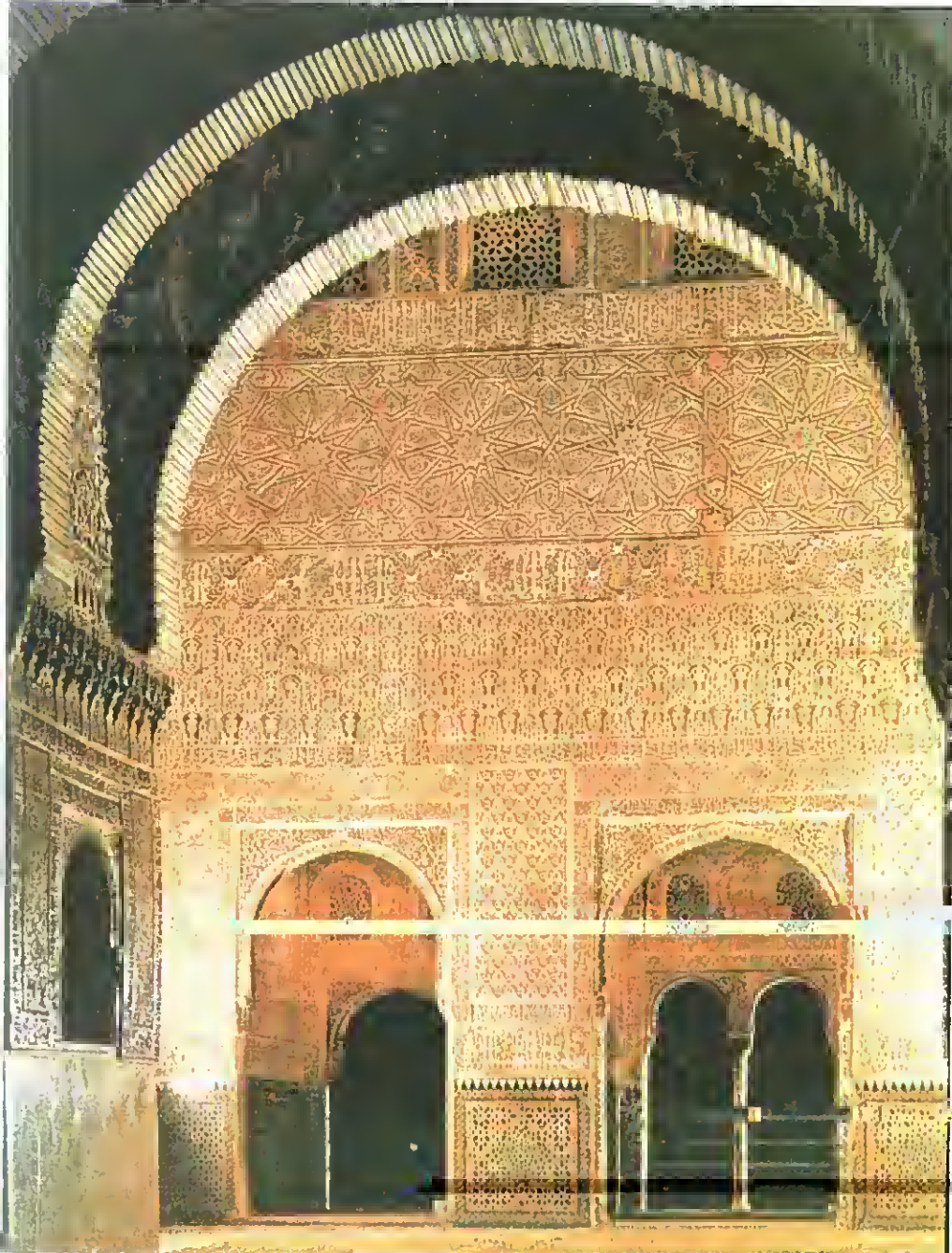
إن قصر الحمراء هو مقصد الرواد من سائر أنحاء الأرض . وهو خاتمة المطاف لرواد إسبانيا ورواد الأندلس . . وهو بقية فقط من القصر الملكي الكبير ، ذلك لأن الإسبان هدموا منه نحو نصفه . وهو الجزء الذي كان يعرف بقصر الشتاء ، وأقيم مكانه قصر الإمبراطور شارلكان على ضارز الكلوزيوم الروماني . وهو اليوم في حالة خربة .

أبي الحجاج تحبها هو مدون في لوحة إنشائه .

وراء باب الشريعة مجاز يفضي إلى درب صغير يتجه غرباً ، ثم يتجه شمالاً . وفي شمال هذا الدرب الصاعد يطالعك ميدان شاسع يطلق عليه « ميدان الاجباب » Plaza de los Aljibes ومنه ترى لأول مرة أهم مجموعة من الصروح والأماكن الأثرية التي تضمها قصبة الحمراء .

فإن يمينك ترى القصر الذي أنشأه الإمبراطور شارلكان في جنوب قصر الحمراء . وإن يسارك ترى الساحة التي ينبع في نهايتها

★ قاعة السفراء ★



حوله في كل مكان ، وهو : « ولا غالب إلا الله » .

جناح قاراش

ويضم قصر الحمراء جناحين كبيرين من الأبنية ، الأول جناح قاراش ، وهو يضم قاعة السقراء أعظم وأفخم أبهاء الحمراء كلها ، وهي عبارة عن بهو مستطيل فخم نظله قبة يبلغ ارتفاعها ثلاثة وعشرون متراً . وفي هذا البهو كان يعقد مجلس العرش ، ويعلو بهو السقراء برج قاراش في مثل مساحته ، وهو من أعظم أبراج الحمراء .

وبجواره فناء الريحان أو فناء البركة ، وهو عبارة عن صحن كبير مستطيل تتوسطه بركة من الماء تظللها أشجار الريحان ليطلق الاسم المسمى . وتقع شرقي فناء الريحان قاعة صغيرة عرفت بقاعة الأخنتين لأن أرضها تحتوي على قطعتين متساويتين من الرخام ، فريدين في ضخامة الحجم .

جناح الأسود

والثاني هو جناح الأسود ، وهو الذي يسبق على الحمراء أكبر قسط من الروعة والبهاء وهو من إنشاء السلطان الغني بالله المتوفي سنة ١٣٩١ م .

ويشتمل هذا الجناح أولاً على بهو الأسود أو كورة السباع ، وهو عبارة عن فناء مستطيل مكشوف طوله ٣٥ متراً ، وعرضه ٢٠ يحيط به من الجوانب الأربعة مشرفيات أو أروقة ذات عقود تحملها أعمدة صغيرة من الرخام الأبيض متناهية في الجمال والرشاقة ، وفي وسط كل ضلع من أضلاع المستطيل قبة صغيرة تقابل نظيرتها في الضلع المقابل .

وفي وسط هذا الفناء الساحر نافورة الأسود الشهيرة ، وهي التي أسبغت عليه اسمه ، وهي عبارة عن نافورة ماء يحمل حوضها المرمري المستدير الضخم اثنا عشر أسداً صفت

وفي الناحية الشرقية من فناء الأسود توجد قاعة الملوك أو قاعة العدل ، ومداخلها عقد بديع مثلث الجوانب .

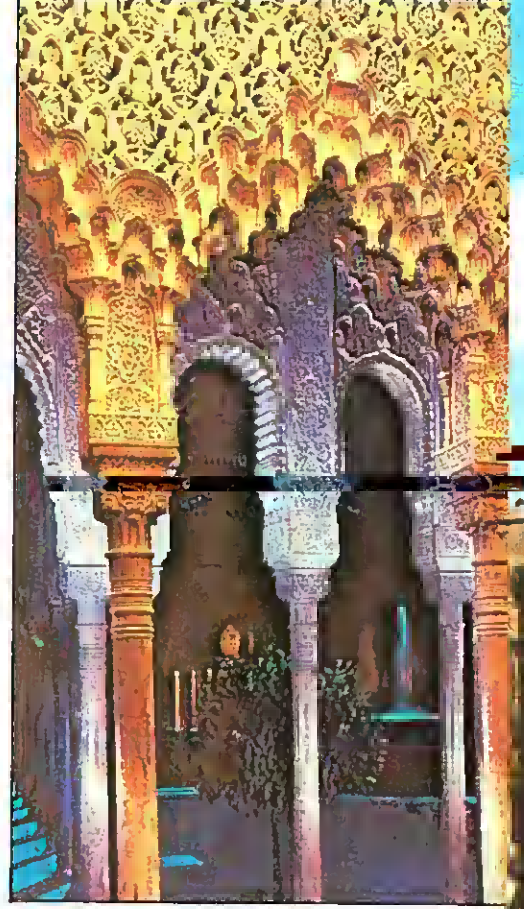
ولا يتسع المقام للتحدث عن الزخارف والنقوش الرائعة التي يزدان بها كل جزء من أبهاء الحمراء ، بيد أنه مما يلفت النظر أن هذه النقوش ينخلها إلى جانب أسماء بعض ملوك بني نصر ، شعارهم الشهير في كل مكان وهو « ولا غالب إلا الله » .

على شكل دائرة ، ونحنت من الرخام الأبيض الذي اسمر بمضي الزمن ، وهي تنفث الماء من أفواهها على نحو ما كانت أيام المسلمين .

وفي الناحية الجنوبية من بهو الأسود يوجد مدخل قاعة بني سراج ، وهو اسم الأسرة الغرناطية الشهيرة التي لعبت دوراً عظيماً في حوادث غرناطة الأخيرة ، وهي من أفخم قاعات الحمراء ، وتمتاز قبتها العالية بنقوشها الجصية الرائعة .

★ قاعة «أرابانتو» ★

★ قطاع آخر من
النفس الإسلامي ★



الطابق الأسفل

ويوجد في الطابق الأسفل من القصر بهو اللندراخا، وإلى جانبه مجموعة من الحمامات الملكية، وهي نادل بتخطيطها، وأحواضها المرمية، وقنواتها ومصارفها على مبلغ ما انتهت إليه الحياة الملوكية في هذه العصور من النعماء والترف.

وهناك على مقربة من قصر الحمراء، صرح أندلسي آخر يقع في ركن منعزل من الهضبة فوق ربوة عالية تقع شمالي الحمراء، وهو قصر جنة العريف الذي يعرفه الإسبان باسم EL Generalife. وهو عبارة عن صرح

أنيق المنظر، قد اختلطت أروقته العربية السفلى بما أنشأه الملوك الإسبان فوقها من أبنية دخيلة. وقد كان هذا القصر الصغير الفخيم، فيما يبدو، مصيفاً أو متنزهاً لسلطين غرناطة يؤمونه للاستجمام والراحة، والاستمتاع بجبال موقعه، وروعة المناظر الطبيعية التي تحيط به.

هذا وتوجد في ضاحية غرناطة المسماة أرمليا بقية صغيرة من القصر المعروف بقصر «السيد» هي عبارة عن بهو مربع فوقه قبة

بديعة الزخرف، وهو من آثار عصر الموحدين. ويعرفه الإسبان باسم قصر شنيل Alcazar Genil لوقوعه على مقربة من النهر.

وتوجد أخيراً في متحف غرناطة طائفة كبيرة من العقود واللوحات الرخامية والنقوش والزخارف التي جمعت من أنقاض الصروح الغرناطية الإسلامية، وهو من أغنى المتاحف الإسبانية بالتحف والآثار الأندلسية.

Paul Buhré

بول بوريه

من كبار صانعي الساعات في العالم منذ عام ١٨١٥ م.



محسن
MOHSEN

المركز الرئيسي : جدة - شارع المطار وشارع الأشراف صوب : ٣٤٩٨

الرياض : شارع الملك عبدالعزيز وشارع الناصرية

الخبير : شارع ٢٨ مظهر منتد

المدنية : شارع السنبيلية وشارع الملك عبدالعزيز





★ واجهة متحف بغداد ★

متحف بغداد فنياس إسلامية

إعداد: د. فوزي الأحديب

مجلة الفيصل العدد (٥٧) ص ٤٣

الثانية Isabel 2 سنة

١٨٦٨ م.

ويبدو لنا أن أغلب اللوحات المعروضة في المتحف كانت أساساً في الأديرة والكنائس، ولذلك فهي تصور موضوعات تتعلق بالمعتقدات المسيحية، أو من اللوحات التي تمثل الملوك ورجال البلاط.

وقد تعاقب على إدارة المتحف أشخاص كانوا من العائلة المالكة في بداية الأمر ثم من الفنانين. وفي مطلع القرن العشرين كان يحافظ المتحف هو الفنان الإسباني (خوزيه فيلفاس) الذي قام بإعادة تنظيم المتحف. وتغير الأمر سنة ١٩١٢ م، عندما عهد بالأمر إلى لجنة كان من أهدافها الإشراف على المتحف.

وفيما بين ١٩١٤ م، و ١٩٢٠ م، تمت توسعة المتحف الذي بدأ يغص بنفائس المعروضات، فأضيفت إليه أجنحة جديدة للعرض. وعندما بدأت الحرب الأهلية الإسبانية عين الفنان (بيكاسو) محافظاً للمتحف ولكنه لم يتمكن - بسبب الظروف الخاصة في ذلك الوقت - من تقلد أعباء المنصب الذي أوكل إليه. وأغلق المتحف سنة ١٩٣٦ م، بسبب الحرب، ونقلت محتوياته إلى (فالانسية) ثم إلى (كاتالونية)، ووضعت بعد ذلك تحت حراسة عصابة



من اللوحات النادرة كانت تملكها العائلة المالكة، ويبلغ عدد هذه اللوحات (٣١١) لوحة لمشاهير الفنانين الإسبان، ثم تم زيادة عدد اللوحات بإضافة لوحات من المدرسة الفلمنكية (Flemish) إلى (٥٢١) لوحة سنة ١٨٢١ م. وفي سنة ١٨٥٠ م، زاد عدد اللوحات على ألف لوحة. ومن الجدير بالذكر أن اسم المتحف كان في السابق (المتحف الملكي)، وقد تغير إلى الاسم الحالي (برادو) عندما عزلت إيزابيلا

وتتألف الواجهة الحالية للمتحف من شرفة خارجية مزدوجة Gallery ذات طراز معماري إغريقي قديم Doric. وللمتحف بوابة ضخمة تحف بها ستة أعمدة، وفوق البوابة برج مستطيل الشكل يزينه قائلين المنقوشة: كنه تزين البناء بأعمدة ذات تيجان، وتمثال وضعت في كوى (ج: كوة) خارجية في واجهة المبنى. وُدشن المتحف سنة ١٨١٩ م، بعد أن أعيد ترميمه، في عهد فرناندو السابع Fernando 7. يحتوي المتحف على مجموعة

● تاريخ متحف (برادو) ●

يحتوي متحف (برادو) Prado على مجموعات مشهورة من اللوحات الزيتية والرسوم للفنانين الإسبان وغيرهم من المشاهير في عالم الفن.

تم بناء هذا المتحف حسب التصميم التي وضعها المهندس (خوان دي فيلانوف) سنة ١٧٨٥ م، وكان المتحف مخصصاً أساساً ليكون متحفاً للعلوم الطبيعية. وقد بني على شكل متوازي مستطيلات مؤلف من طابقين.

★ الأمير بالتازار كارلوس - برنشة فيلا سكيز ★



الأمم في جنيف حتى سنة ١٩٣٩ م، ثم أعيدت من جديد إلى العاصمة (مدريد). وأعيد تنظيم المتحف من جديد بإشراف الفنان (الفارس دي سوتومايور)، واتخذت كافة الاحتياطات والإجراءات لوقاية المتحف من التدمير أو السرقة، وجهاز المتحف بمواد غير قابلة للاحتراق خوفاً من أن تدمر النار تلك الثغائر.

● محتويات المتحف ●

يحتوي متحف (برادو) على أكمل المجموعات الفنية في العالم. ويبلغ عدد الأعمال الفنية المعروضة فيه أكثر من ثلاثة آلاف لوحة لمشاهير فناني العالم. كما أن مجموعته من المنحوتات تزيد عن أربعمائة قطعة. وهناك أشياء نادرة جداً مثل (كنز دوفين) الذي ورثه فيليب الخامس من والده (غراندي دوفين دو فرانس)، ويحتوي الكنز على مجموعات من الصيني (البورسلين) النادرة جداً، والكريستال والخلي الذهبية، والأشياء الدقيقة، والسجاد، والأحجار الكريمة التي لا تقدر بثمن.

وفي المتحف لوحات من جميع أنحاء العالم الأوروبي، منها (٨٣) لوحة للفنان (روينز)، و (٤٠) لوحة للفنان





الجدارية التي يظهر فيها الفن
البيزنطي والشرقي.

● بعض مشاهير الفنانين الإسبان ●

يضم المتحف لوحات زيتية
لمشاهير الفنانين الإسبان تذكر
بعضاً منهم هنا وباختصار
شديد:

خوان دي خوانس:
فنان من (فالانسية)، ولد
سنة ١٥٢٣م، وتوفي سنة
١٥٧٩م. كان والده فناناً
أيضاً. تأثر إلى حد بعيد بالفنان
(رفائيل) وأطلق عليه لقب
(رفائيل الثاني). وبدور أن

عشر. وأضيفت إلى المتحف
محتويات متحف سابق هو
(متحف ترينداد)، وذلك
في منتصف القرن التاسع عشر.
وفي سنة ١٩٤٦م، أضيفت
رسوم ولوحات رومانسكية
Romanesque. وفي المراحل
الأخيرة من تطور المتحف أضيفت
مجموعات أراغونية
وكاتالانية وفالانسية،
وكذلك لوحات من الطراز
(الباروكي) من قرطبة
وغرناطة وإشبيلية وفالانسية
مما زاد هذا المتحف غنى.

وأقدم اللوحات التي يحتويها
المتحف هي اللوحات الجصية

مختلف مدارس الرسم ممثلة في
المتحف كالمدرسة الإسبانية،
والإيطالية، والفلمنيكية،
والفرنسية، والألمانية،
والهولندية، والإنكليزية. لذلك
فإن زيارة هذا المتحف تمكن
المشاهد من تتبع تاريخ الفن
وأصوله في أوروبا.

لقد كانت أعمال فناني البلاط
الإسباني هي النواة الأولى في
تشكيل مجموعات هذا المتحف،
وهي لوحات رسم فيها الملوك
والأمراء والوزراء ورجال الدولة
من عهد فيليب الثاني وحتى
كارلوس الرابع، يضاف إلى
ذلك أعمال فنية من القرن السابع

(بروغهيل)، و (٣٦) لوحة
للفنان (تيتيان)، و (١٤)
لوحة للفنان (فيرونيز)،
و (٦) لوحات و (٤٠) رسماً
للفنان (هايرغوس نبوش)،
ومن أعمال الرسامين الإسبان
يكفي أن نذكر أنه يوجد في
المتحف (٥٠) عملاً من أعمال
(فيلاسكيز)، و (٥٠) لوحة
للفنان (ريبيرا)، و (٤٠)
لوحة للفنان (موريللو)،
و (٣٣) لوحة للفنان (إل
غريغو)، وما لا يقل عن
(١١٤) لوحة وخمسين رسماً
للفنان (غويا) Goya.
ويمكن للمشاهد أن يرى

هذا الفنان قد درس فن الرسم في إيطاليا، وتأثر بالمدرسة الإيطالية. ونظهر لوحاته وهي نشع بالسلام والدعة.

خوان بانتوخا دي لاكروس: ولد سنة ١٥٥٣ م، وتوفي سنة ١٦٠٨ م. كان رساماً

للبلات في عهد فيليب الثاني، وفيليب الثالث، وللوحات قيمة تاريخية كبيرة لأنها تصور حياة البلاط وشخصياته في تلك الفترة.

رييرا: من المعروف أن (خوزيه رييرا)، ولد في

(فالانسية)، ولكن تاريخ ولادته غير معروف على وجه التحديد، لكنه يقع بين ١٥٨٨ م، و ١٥٩١ م. كان من أسرة متواضعة الحال، وكان والده جندياً. عاش الفنان فترة في إيطاليا واتخذ لقب (الإسباني

الصغير) اسماً فنياً عرف به. عاش في الفترة الأولى من حياته في إيطاليا حياة بوهيمية مليئة بالمصاعب. ثم تزوج (كتالينا آزولينو) وهي ابنة رسام. وبدأت الحياة تنبسم له، وبدأ نجمه في الصعود عندما بدأ يرسم للكنايس والأديرة.

لويس دي موراليس: ولد سنة ١٥٢٠ م، وتوفي سنة ١٥٨٦ م. له أعمال فنية كثيرة يتميز أغلبها بالطابع الديني.

بيدرو بيروغويت: لا يعرف تاريخ مولده على التحديد. ولد في قرية في مقاطعة (بالانسية). وعاش عدة سنوات في إيطاليا حيث قام بترزين قصر (دوق أورينو). وقام بأداء بعض اللوحات الفنية في كاتدرائية طليطلة. توفي سنة ١٥٠٤ م، لكن اسمه عاش من خلال أعماله الفنية وكذلك أعمال ابنه (ألفونسو). وعرض الفن الفلمنكي والإيطالي في أعماله.

فيلاسكين: يعتبر (فيلاسكين) واحداً من أعظم الفنانين. ولد في إشبيلية من عائلة نبيلة سنة ١٥٩٩ م؛ درس الأدب اللاتيني والفلسفة ثم هجرهما، واتجه إلى الرسم ليعبر فيه عن ذاته. واستطاع سنة ١٦٢٣ م، عندما ذهب إلى مدريد أن يدخل في خدمة لويس الرابع، ثم أصبح بعد



★ الدفاع عن (فادر) - بريشة زوردياران ★

ذلك رساماً للبلاط الملكي .
وتعرف بالفنان الشهير (روينز)
الذي حضر إلى مدريد في بعثة
دبلوماسية ، وأعجب كل منها
بالآخر وأصبحا صديقين
حميمين . وقد تأثر (فيلاسكين)
بأسلوب صديقه في بعض
لوحاته ، كما تأثر بالفن الإيطالي
عندما زار إيطاليا بين عامي
١٦٦٩ م ، و ١٦٣١ م ، وأعجب
بأعمال (رفائيل) و (ميشيل
آنجلو) .

زوريساران : ولد
(فرانيسكو زوريساران)
حوالي سنة ١٥٩٨ م ، وتوفي في
مدريد سنة ١٦٦٤ م ، وهو
أحد عمالقة الفن الإسباني . كان
ابناً لعائلة ريفية غنية ولا تعرف
عن طفولته وحياته إلا القليل .
ولكن أعماله الفنية خلدت اسمه .

★ ★ ★

وبعد ، فهذا قليل من
كثير ، والقائمة طويلة جداً ولنا
عدة أشهر مخصصة للمدرسة
الإسبانية .



١٠٠٠ : فرانسيسكو زوريساران - فرقة طوبى



سيكو SEIKO
تقدم

الجديد من الساعات الميكانيكية

سيكو SEIKO 5



تجدرها لدى جميع موزعي الساعات
في المملكة العربية السعودية
الوكيل العام:





الدكتور حسين مؤنس ، رائد من رواد ثقافتنا العربية الحديثة ، وعلم من أعلام التاريخ العربي والإسلامي ، وهو أحد الثقات في تاريخ الحضارة فضلاً عن كونه جامعاً بين الأستاذ الجامعي ، والناقد الأدبي ، والكتّاب الصحفي ، والأديب القاصر ، والمترجم من العديد من اللغات مثل .. الإنجليزية والفرنسية والإسبانية والإيطالية ، وهو أحد الرواد الذين تخرج على أيديهم جيل وراء جيل .

كان لقاءنا هذا ونحن على مشارف قرن جديد من قرون الإسلام ، إنه القرن الخامس عشر للهجرة ، الذي نسأل الله معه أن يمضي بالإسلام والمسلمين على خير ونعمة وسلام ، وأن يكون صفحة جديدة وخالدة في إعلاء شأن الدين الإسلامي ، والفكر العربي ، وتراثنا المجيد .

التاريخ العربي والحضارة الإسلامية

●● نحن المؤرخين في حاجة إلى
جهات إنفاق سخية تعطينا
المال والحرية ، لكي نكتب تاريخ
العرب والإسلام كتابة حق وصدق

البدايات

- سألناه : كيف كانت البدايات .. البداية في الحياة ،
والبداية في العلم ، والبداية في العمل ؟
- « قبل أن أنتهي من دراستي الثانوية ، قررت أن أكون مؤرخاً ،
وكنيت مولعاً بقراءة كتب التاريخ والقصص التاريخي ، وخاصة تاريخ
العرب والإسلام ، وعلى الفور التحقت بكلية الآداب ، قسم التاريخ ،
حتى تخرجت في الجامعة المصرية عام ١٩٣٥ م .

ولم تجد دفعتنا في ذلك الحين الوظائف الملائمة ، خاصة لمن تخرجوا في
قسم التاريخ ، أما أنا فقد عرضوا عليّ وظيفة متواضعة .. مترجماً من
الفرنسية إلى العربية في « بنك التسليف الزراعي » وكان مصرفاً دولياً
في ذلك الحين ، وكان راتبني ستة جنيهات في الشهر !

عملت بعد ذلك بالصحافة عملاً نظامياً في جريدة « كوكب
الشرق » وشعرت بمتعة لا آفاق لها ، في هذا العمل الصحفي ، كنت
أوزع وقتي على ثلاثة أعمال : الإعداد لرسالة الماجستير في الجامعة ،
العمل بالصحافة في جريدة « كوكب الشرق » ، الترجمة في « بنك
التسليف الزراعي » ! .



●● الأندلس موفتج أوروبي فأشمر اختلاط العنصرية

يتغلّقوا وراء أسوار الجامعة . بل فتحوا أبواب الجامعة على المجتمع وعلى الحياة . فكيف جمعت بين الجامعة والمجتمع ؟

● « هذا بالضبط ما اقتنعت به وظللت أعمل من أجله ، الجمع بين الجامعة والمجتمع ، فلا خير في علم لا يعود بالنفع على الحياة ، ولا خير في جامعة لا تزدي إلى سعادة المجتمع ، وكان رائدي في ذلك الدكتور طه حسين ، والمؤرخ الكبير الراحل محمد شفيق غربال ، ولعلي كنت أحاول أن أحذو حذوهم ، وعلى ذلك عدت من بعثتي الدراسية في أوروبا ، لكي أعمل أستاذاً بكلية الآداب قسم التاريخ ، ثم رئيساً للقسم ، ثم عيّنت مديراً عاماً للثقافة ، فأنشأت «مشروع الألف كتاب» ، وشاركت في إنشاء «المجلس الأعلى لرعاية الفنون والآداب والعلوم الاجتماعية» ، وكذلك شاركت في تأسيس «اللجنة القومية لليونسكو» ، وسافرت مرة أخرى إلى إسبانيا ، مديراً لمعهد الدراسات الإسلامية ، وهو المعهد العلمي الوحيد الذي تم إنشاؤه خارج الدول العربية بأموال عربية !

إنه مشروع مصري ، وإن شاركت الدول العربية بأموالها في قيامه وفي إنشائه ، ولقد ساعدني على إنجاز هذا المشروع الثقافي والحضاري الهام ، كل من الدكتور طه حسين ، والأستاذ محمد شفيق غربال ، حتى لقد قمنا ببناء المبنى نفسه ، لكي يكون معماراً عربياً إسلامياً أصيلاً ، إنه أول مبنى عربي يتم تشييده خارج حدود الدول العربية ، بهدف نشر الثقافة العربية الإسلامية ، والحفاظ على تراث العرب الإسلامي ، وخاصة ما تعلق منه بالحضارة الأندلسية !! » .

●● وكذلك مبنى أكاديمية الفنون بروما ؟

● « فعلاً ، جاء مبنى أكاديمية الفنون بروما ، ثمرة من ثمار معهد الدراسات الإسلامية بمديرد ، مع اختلاف في رسالة كل منها بطبيعة الحال ! » .

أبرز الأعمال

●● من وجهة نظرك الخاصة . ما أهم مؤلفاتك على الإطلاق ، وإن جاز إلقاء مثل هذا السؤال ، فلماذا هذا المؤلف أو ذاك دون غيره من المؤلفات ؟

● « أنا من أولئك الذين يجهدون أنفسهم في التأليف ، وتكاد سعادي لا تعدّها سعادة أخرى إذا ما وجدت مؤلفاً جاداً مثقفاً ، بين يدي ، سواء كان لي أو لغربي من المؤلفين ، ولذلك أذكر كتابي «فجر

●● أي هذه الأعمال الثلاثة كان أحب إلى قلبك وعقلك ؟

● « استحوذت الصحافة على قلبي وعقلي ، فلم أتركها منذ التحقت بها ، فالصحافة كانت مرتبطة بالأدب ارتباطاً وثيقاً ، حيث كان كبار المحررين من أمثال العقاد والمازني وطه حسين ومحمد لطفي جمعة وأحمد حافظ عوض وعبد القادر حمزة وغيرهم ، كانوا أدباء في ذات الوقت ، فكانت الصحافة والأدب كأنهما توأم في رحم أم واحدة هي الثقافة ! » .

●● وأين التاريخ بين الأدب والصحافة . بل أين المؤرخ بعد الصحفي والأديب ؟

● « لا . . لا الصحافة قضت على المؤرخ ، ولا صرفه الأدب عن دراسة التاريخ ، لقد حرصت على المؤرخ في تكويني الثقافي والحضاري ، فكنت مؤرخاً بالأصالة وصحفيّاً وأديباً بالهواية والممارسة ، فالتاريخ هو حرفي وهو ، بالتي ، وهو الذي يعطيني شخصيتي في الوطن العربي ، وخاصة بعد أن درست في فرنسا وفي سويسرا ، وحصلت على درجة الدكتوراه ، بعد أن كتبت بإعداد رسالة عن «سقوط خلافة قرطبة» ، وإن تغيرت آرائي تماماً في هذا الموضوع ، حتى أنني الآن أمتنع إعادة طبع هذا الكتاب مرة أخرى » .

الاهتمام باللغات

●● واللغات . متى وكيف بدأ اهتمامك بتعلم اللغات ؟

● « في أثناء دراستي في فرنسا وسويسرا ، في تلك الفترة تعلمت ودرست عدداً من اللغات . وزاد اهتمامي بموضوع دراسة اللغات وتعلمها ، عندما أحسست في القارة الأوروبية ، أن اللغات هي التي تعمل على توسيع آفاق المثقف وتساعد على تكوين شخصيته ، وبلورة ثقافته ، وعلى ذلك درست الفرنسية والإسبانية والألمانية ، ثم درست بجامعة زيوريخ اللاتينية واليونانية ، حتى لقد حفظت من شعر الشاعر الإغريقي القديم هوميروس حوالي ألفي بيت من الشعر . إن اللغات تفوي من شخصية المثقف ، ونجعل لما يكتبه عمقاً ! » .

الجامعة . . والمجتمع

●● لقد جمعت في نشاطك الثقافي بين العمل الجامعي . وبين العمل الثقافي العام ، وكنت واحداً من الرواد الذين لم

أقام عليه العرب حضارة إسلامية صرازاً ممتازاً من المفكرين والأدباء

إلى قرطبة ، حيث كنت أقيم في صحن الجامع ، أتأمل المصلين وهم في طريقهم لإقامة الصلاة ، وكنت أتنزه بين أشجار النارنج ، وقد وضعت في تلك الفترة ، وفي تلك الأمكنة ، التي تعد بالنسبة لي وطناً وموطناً ، كتاباً أعطيته اسماً عربياً تقليدياً ، هو كتاب « الوسيلة الذهبية في تعليم اللغة العربية للناطقين باللغة الإسبانية » تأليف الشيخ خدام العلم وأهله ، وراجي عفوريه وفضله ، حسين مؤنس بن محمود المصري الأندلسي .

● ولماذا أطلقت على نفسك لقب « الشيخ » ؟

● « لقب الشيخ يعني الأستاذ ، والأستاذ الجليل ، وأنا أستعكر لقب الدكتور ، فالعالم أجل شأنًا وأعظم قدراً من الدكتور ، ولا أدري لماذا نطلق لقب دكتور على العالم ، خاصة إذا كنا نفخر بعلمائنا القدامى مثل أبو الفضل الجيزاوي ، والسمنودي والسناري والدمهوري وكلهم أئمة وعلماء ، لماذا إذن نطلق لقب « دكتور » وهو لقب إفرنجي على مشايخنا الأجلاء ، هل نفعل ذلك غشياً مع العصر ، علينا أن نستقي الألقاب العربية ، فالخاصل على « الماجستير » هو « العريف » أو المعيد الذي يساعد الشيخ في محافل العلم ، وفي الأزهر بالتحديد كان الأساتذة يحصلون على « الخبز » في مقابل التدريس ، إلا إذا تبرع الطلاب بقروش زهيدة يحصلها العريف لصالح الشيخ . أما لقب الإمام مثلاً « الإمام

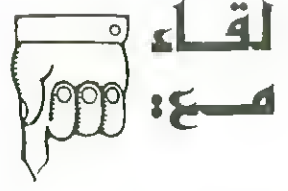
الأندلس » الذي يقع في (٨٠٠) صفحة ، والذي هو ثمرة كفاح استمر حوالي الأربعين عاماً ، كما أذكر كتاب « تاريخ الفكر الأندلسي » لمؤلفه الإسباني « أنجيل بالنسيا » ، والذي قمت بتنقيحه ، وإضافة الكثير من المراجع العربية إليه ، ويقع هو الآخر في (٨٠٠) صفحة ، وكذلك كتاب « تاريخ الجغرافيا والجغرافيين في الأندلس » ، ثم كتاب « الحضارة » الذي قصدت به التعريف بمعنى الحضارة الذي لا يزال غامضاً مبهماً في أذهان الكثيرين ، ثم كتاب « ابن بطوطة ورحلاته » ، وكتاب « تاريخ المغرب والأندلس » ، وأنا هنا أكتفي بذكر الكتب الكبيرة دون الكتب الأخرى ، وهي كثيرة .

عاشق أندلسي

● وماذا عن الرحالة حسين مؤنس ، أو بالأحرى ، ماذا عن رحلاتك ، وخاصة الأندلسية ، ماذا أعطتك وماذا أعطيتها ؟

● « اخترت الأندلس بحب شديد ، فأنا عاشق أندلسي أو عاشق من عشاق الأندلس ، لم أترك بقعة فيها إلا وزرتها أكثر من مرة ، ففي الشمال زرت جاليسيا واستورياس ، ثم طليطلة ومدريد وسلمنكة ، وبرشلونة ، ثم قرطبة ، وإشبيلية ، وغرناطة ، وكثيراً ما ذهبت





●● كيف يتخلى «الأزهر» بدلاً من لقب «الشيخ»

بالأدب العربي وخاصة في جانب التهكم والسخرية والنقد اللاذع . كما ظهر جيل ١٨٩٨ م ، وهو الجيل الذي برز فيه الفيلسوف ميغل دي أونامونو ، والكاتب أورتيجا أي جاست ، والشاعر شادو والمسرحي فيديريكو جارتيا لوركا ، ولوركا بالذات هو أكثر شعراء إسبانيا حظوة عند المثقفين العرب ، وذلك لاتصافه بكثير من الطابع العربية الأصلية ، وليس أدل على ذلك من ترجمة مسرحياته الشعرية إلى العربية مثل « الزفاف الدامي » و « يرمما » و « الإسكافية العجيبة » ، ولقد تأثرنا بأعماله في الشعر والمسرح ، أو قل التقينا بها أكثر مما التقينا بأشعار موليير أو شكسبير .

●● ولذلك قدمت أكثر مسرحيات لوركا على المسرح العربي في مصر وفي غيرها من الأقطار العربية مثل العراق وسورية والكويت ؟

● « فعلاً ، وأنا أعتز اعتزازاً لا حد له بترجمتي لمسرحيته (الزفاف الدامي) » .

تأثير اللغة العربية

●● وهل تركت اللغة العربية آثارها حقاً على اللغة الإسبانية ؟

● « اللغة العربية فعلاً لها آثارها على اللغة الإسبانية ، ولكن تأثير الروح العربي كان أقوى على الروح الإسباني . إن تأثير اللغة العربية لا يتجاوز ١٢ ٪ ، بمعنى أن ١٢ ٪ من مفردات اللغة الإسبانية نجد أنها مفردات عربية ، وحتى هذه النسبة اختفى معظمها الآن ، وذلك لاختفاء المسمى أو المسميات التي كان يطلق عليها هذه المفردات ، وذلك بطبيعة الحال ، نتيجة للتغير الحضاري الذي طرأ على إسبانيا ، ونتيجة لمحاولات « الأوربة » التي اتجهت إليها إسبانيا لكي تنصهر تماماً في البوتقة الأوروبية ، فثلاً كلمة « الحيازة » اختفت لأن شخصية « الحيازة » لم يعد لها وجود ، وكذلك كلمة « طاحونة » وغيرها من الكلمات » .

التاريخ .. والحضارة .. والفلسفة

●● التاريخ والحضارة ، هل هما وجهان لمعنى واحد . وهل يكمل أحدهما الآخر ، وهل يمكن لهما أن يندمجا فحياً يمكن تسميته بتاريخ الحضارة ؟

● « الحضارة بالتأكيد مرحلة متطورة على التاريخ ، وبالتالي فإن

الشيخ الشعراوي » فهو إضافة لا معنى لها ، فيكني إطلاق لقب الشيخ مثلما كانوا يطلقون على الشيخ العسقلاني ، والشيخ ابن حجر ، وربما كان هذا هو ما دعاني لتأليف كتاب « شيوخ العصر بالأندلس » . . .

حضارة الأندلس

●● ما على وجه التحديد علامات التأثير والتأثير المتبادلة بين الحضارتين العربية والإسبانية في منطقة الأندلس ؟

● « الأندلس موقع أوروبي أقام عليه العرب حضارة إسلامية ، فالعنصر الأوروبي ، وهو عنصر الأرض والسكان ، هو الذي اختلط بالعنصر العربي الإسلامي ، وهو الفكر والحضارة ، ونتج عن تزاوج العنصرين ، ولادة طراز ممتاز من المفكرين والأدباء ، والمثير حقاً أن كان الأندلس هو الابن الموهوب حقاً في الأسرة العربية الإسلامية رغم صغر سنه بالقياس إلى سائر الأبناء ، فالأندلس تم فتحه بعد مصر بأكثر من قرن من الزمان ، والذي يهنا من تزاوج هاتين الحضارتين العظمتين ، هو بروز فروع كثيرة من الآداب والفنون ، كالفلسفة وعلم الكلام وتاريخ الأديان والطب والفلك تميزت في العالم أجمع وعلى مستوى كل الحضارات ، فظهر في الأندلس ابن رشد ، وابن طفيل ، وابن مسرة ، وابن حزم ، وابن أحمد الطليطلي صاحب كتاب « طبقات الأئمة » الذي أرخ فيه للإنسانية بأسرها ، بتهج قوامه الموضوعية العلمية وحدها أو العلم وكفى » .

●● وهل هذا الطراز العربي الإسباني ، لا يزال مستمراً حتى الآن ، أم نستطيع القول بأنها كانت مجرد حضارة غابرة ، مضت إلى حال سبيلها ، ولا سبيل لها إلى العودة من جديد ؟

● « بعد أن ترك العرب الأندلس ، حدث في تلك البلاد فراغ كبير ، وحاولت الحرب الصليبية أن تملأ هذا الفراغ ، فلم تنجح ، وكانت النتيجة الهزيمة والجهل والإنكسار ، وظلت تلك هي المعالم الإسبانية ، حتى بعد أن أصبحت إسبانيا إمبراطورية ، نعم إمبراطورية ولكن بغير فكر ولا ضمير . فلا هي استمرت في الاتجاه العربي ، ولا هي اندمجت في التيار الأوروبي ، ولم تصبح إسبانيا دولة حديثة إلا في القرن السابع عشر للميلاد ، عندما استعادت نفسها مرة أخرى ، وهنا ظهر الأديب الشهير سرفانتس الذي تبدو في روايته الشهيرة « دون كيشوت » ملامح التأثير

عن أصالته العلمية، ويمنح درجة "دكتوراة" أو "العالم" أو شهادة "العالمية" بدعوى المعاصرة؟!

- على الرغم من أنك لست ممن يكتفون بتدوين لتاريخ . ولهم نظرة حضارية أعم وأشمل؟!
- « ومع هذا أحب أن أسميه «تاريخاً» فقط بغير فلسفة ، لأن الفلسفة شيء مختلف عن التاريخ كل الاختلاف . »

كتابة التاريخ

- هل ترى أن تاريخ العرب القديم والحديث في حاجة إلى إعادة كتابته من جديد؟

● « التاريخ له مفهوم واحد ، أما كتابته فهي التي تختلف من أسلوب إلى أسلوب آخر ، ومن شخص إلى شخص آخر ، ومن بلد إلى بلد غيره ، أما « القدامى » فقد كتبوا التاريخ فدر استنطاعتهم وبمجهود كبير ، وفقاً لمعارف العصور التي عاشوا فيها ، وأما « المحدثين » فقد حاولوا إعادة كتابة التاريخ ، ولكن محاولاتهم لا تعدو أن تكون بدايات ، وفي تقديري أن تاريخ العرب والإسلام ، ينبغي أن يكتب دفعة واحدة ، كما حدث في كتاب « تاريخ فرنسا » الذي يتكون من أجزاء ضخمة وعديدة ، تنضج باستمرار ، ومن حين لآخر ، وكذلك كتاب « تاريخ الحضارة » ولما كانت وجهات النظر مجالا للاختلاف ، واختلاف وجهات النظر وارد من عصر إلى عصر ، فإن أحكام التاريخ ينبغي أن تتجدد من عصر إلى عصر ، حتى لا يتحول التاريخ إلى « كتلة صماء » لا حياة فيها ولا نماء . »

وكتابة تاريخ العرب والإسلام ، بهذا المفهوم تحتاج إلى حرية ومعرفة بأصول التاريخ ، وقواعد التأريخ ، حتى لا تقف جهة الإنفاق حائلاً دون العلمية والموضوعية ، بدعوى الموافقة على ما يناسبها ، وعدم الموافقة على ما لا ترناح إليه . »

صحيح أن المؤرخ يكتب كما يريد ، ولكن من خلال أسس عامة أولاً احترام الإسلام ، وتقدير الصحابة ، وتقييم العروبة ، وتمجيد القيم الإنسانية ، ولقد حاولت شخصياً أن أكتب « تاريخ الإسلام » وأنا في « الكويت » ثم بعدما عدت إلى مصر ، لكنني كنت أصطدم دوماً بالمعوقات . »

نحن المؤرخين في حاجة إلى جهات إنفاق ثرية وسخية ، تعطينا المال وتكفل لنا الحرية ، لكي نعيد كتابة تاريخ العرب والإسلام . »

- - مضى العهد الذي كان يظن فيه الناس ، أنه يمكن دراسة تاريخ مصر أو تاريخ العراق أو تاريخ سورية على حدة . إذ يتحتم على من يريد دراسة تاريخ أي بلد عربي . »

دراسة الحضارة تعد بمثابة مرحلة متطورة على دراسة التاريخ ، وعندني أن الحضارة ، هي المعنى الأسمى ، وعلى ذلك فإن دراسة الحضارة هي خلاصة الدراسات جميعاً ، وعلى ذلك يمكننا أن نستبدل كلمة تاريخ الحضارة ، بكلمة حضارة التاريخ . خذ مثلاً كتابي « معالم تاريخ المغرب والأندلس » ، إنه كتاب في التاريخ ، لكنني كتبه بمفهوم التاريخ الشامل دون أن أقسم كل جزء من أجزائه على حدة ، تماماً كما نتحدث عن الإنسان أو عن روح هذا الإنسان ، دون أن نتكلم عن أعضاء جسده . »

- وهل معنى هذا أنك تكتب فلسفة حضارة أو فلسفة تاريخ . دون أن تكتب تاريخاً علمياً أو تاريخاً موضوعياً؟

● « نحن كمؤرخين لا نستريح إلى استخدام كلمة « فلسفة » مع كلمة « التاريخ » وإذا كان الفيلسوف الألماني « هيجل » هو الذي ابتدع هذا المصطلح ، مصطلح « فلسفة التاريخ » فلقد عاب عليه الفلاسفة المحدثون هذا المصطلح ، وعلى ذلك فلا يمكن أن تصبح « فلسفة التاريخ » اسماً لعلم ، لأن المؤرخين جميعاً ليست هم بالضرورة نظرة خاصة ترفعهم إلى مصاف الفلاسفة ، ولقد عارضت وأنا في الكويت ، فكرة إنشاء « كرسي » في الجامعة لفلسفة التاريخ ، وطالبت بتدعيم قسم « التاريخ البحث » أولاً وقبل كل شيء . »

★ د. حنين مؤنس ★



لقاء مع:



أن يبدأ بدراسة تاريخ بلاد الشرق القديم كلها . ويعرف صلة حضاراته ببعضها . ويعرف أثر كل منها على الآخر ، ثم يتخصص بعد ذلك في تاريخ البلد الذي يختاره

ما رأيك في هذا القول انذري نادى به المؤرخ الدكتور احمد فخري؟

● « هذا قول صحيح ، لأن كل الدول العربية فضلاً عن الدول الإسلامية صبت حضاراتها في الوعاء الإسلامي ، فإذا نحن لم ندرس الماضي دراسة جيدة ، وإذا لم نربط بين الدول الإسلامية جميعاً ، لما استطعنا أن نقيم الحاضر تقيماً موضوعياً ولا شك عندي في أن الدول العربية جميعاً أمة واحدة ، وهذا المبدأ هو الذي ينبغي أن يقود المؤرخ في كتابته للتاريخ ، فهذا هو مفتاح تاريخنا ، وهو التفسير الطبيعي والمنطقي لهذا التاريخ ، أما الأساسيات فهي « القرآن » و « الحديث » و « اللغة العربية » .

وبهذه المناسبة ، أوشكت على الانتهاء من إعداد « أطلس تاريخ الإسلام » بعد أن ظلت أعمل فيه على مدى ست سنوات كاملة ، وقد راعيت فيه كل هذه المفاهيم والأسس مجتمعة .

الأدب العربي

● « ليس الوطن العربي في حاجة ماسة إلى هيئة عليا . تتولى نشر نماذج من أدب كل دولة عربية ، وتوزيعه على الدول العربية الأخرى . حتى يتم التفاعل المنشود بين الشعوب العربية جميعاً ؟! »

● « ضروري . . فإن فكري الأساسية تتلخص في إنشاء « معهد لدراسات العربية والإسلامية » في أي بند عربي بيدي استعداداً لذلك ، ويكون قادراً في ذات الوقت على الإنفاق ، وهذا المعهد تكون مهمته جمع الطاقات وتحديد الأهداف ، حتى لا تتبدد الجهود الفردية ، ولا تنعثر المحاولات الخاصة ، ولا تتصادم وجهات النظر ، لأن المعهد ستكون له صفة « الرسمية » في التكاليف والإصدارات ، دونما تدخل من الأفراد .

● « كيف يمكننا أن نحقق العصرية أو المعاصرة ، مع استمرارنا في الحفاظ على تراثنا العريق وحضارتنا الأصيلة وطابعنا المتميز ؟ »

● « الأصيل دائماً أصيل ، ونحن كشعب عربي من الشعوب

الأصيلة ، وأصالة العرب تتمثل في دينهم الإسلامي ، وهذه الأصالة بدورها هي التي تؤدي إلى المعاصرة ، ولا يمكن أن تنشأ معاصرة دون أن تكون هناك أصالة ، ولنعد إلى الأزهر ، ونقولها مرة ثانية ، كيف يتخلى عن أصالته ويمتخ درجة « الدكتوراه » بدعوى المعاصرة ؟

إن لقب « شيخ » يعني « عالم » أو « علامة » وهي مرتبة أعلى بكثير من درجة الدكتوراه ، فالدكتور يحصل على درجته نظير بحث واحد ، يقوم بتحضيره أو إعداده تحت إشراف دكاترة آخرين ، بينما « العالم » يظل في دراسات مستمرة ، واختبارات دائمة ، لا يكف عنها إلا إذا هو اعتزل النشاط العلمي بسبب الصحة أو المرض ، لقد كان ابن حجر العسقلاني علامة حقاً ، كما كان العلامة « شمس الدين الذهبي » والعلامة « ابن كثير » وغيرهم .

هذا مع ملاحظة أن لقب « شيخ » أو « علامة » ، يمكن أن ينزع من صاحبه إذا هو وقع في « حفرة » كما يقولون ، ولكن هل يمكن أن ينزع لقب « دكتور » من أحد ؟ .

القرن الخامس عشر

● « ونحن في طوابع قرن هجري جديد . هو القرن الخامس عشر للهجرة . كيف يمكننا أن نحترف ثقافياً وحضارياً بهذا القرن الهجري الجديد ؟ »

● « كان أمني أن يكون العالمان . . العربي والإسلامي . . متحدين في هذه المناسبة التاريخية والحضارية الكبرى ، حتى تأخذ الاحتفالات طابعاً عربياً إسلامياً شاملاً ، ولكننا للأسف الشديد ، نلاحظ تفرق العالم العربي الإسلامي .

وعلى ذلك لم يعد يتبق أمامنا إلا الندوات المحدودة التي تشارك فيها بعض الأفكار العربية والإسلامية ، إلى جانب المطبوعات التي ستقوم بنشرها هذه الأنظار كل قطر على حدة .

وفي تقديري أن التركيز في هذه الندوات والمطبوعات ، ينبغي أن يكون منصباً على « الشخصية المحمدية » ودراسة نواحيها المختلفة ، لأنني أعتقد أننا إذا درسنا شخصية الرسول صلى الله عليه وسلم دراسة جادة واعية ، استطعنا أن نعود بالعالم العربي الإسلامي إلى ينبوع الأصيل ، وهو الرسول الكريم وسيرته الشريفة .

إن السيرة النبوية الكريمة ، سيرة الرسول عليه الصلاة والسلام ، هي التي ينبغي أن تكون نبراساً لنا جميعاً نهتدي به ونحن في مطلع قرن هجري جديد .



عبد السلام الساسي .. الأدبي الراوي

بقلم: عبد العزيز الرفاعي



★ محمد حسن عواد ★

★ حمزة شحاتة ★

★ السيد هاشم زواوي ★

بين شحاتة والمواد

كان الساسي متحمساً جداً ، لأدب بلاده ، ولشعرائها .. يحفظ من ذلك ، ما شاء الله له أن يحفظ .. وإن كان منذ البدء عوادياً أخرى .. فإعجابه بالعواد ، رحمه الله ، شديد .. وهو إن تخلى عن هذا الإعجاب في بعض الفترات ، لمؤثرات مختلفة .. يعود بعضها لعلاقته الشخصية بالعواد نفسه ، حينما يصيب الفتور هذه العلاقة ، فلقد كان لكل منهما حساسيته .. أو حينما يتدخل بعض المحرضين ، ممن كان يسرهم أن يعتري

رحل عبد السلام الساسي ، من الساحة الأدبية ، بعد معاناة مرضية غير يسيرة .. وسقط بسقوطه ، فارس من فرسان الرواية الأدبية ، يعز نظيره في زمن يأخذ عدد الرواة فيه يتناقص تناقصاً شديداً ، حتى لأوشكت أن أقول : أنهم يوشكون أن ينقرضوا .

لقد تميز الساسي بالرواية ، وعُرف بقوة حفظه ، وبقدرته الجيدة على المتابعة ، وخاصة في المجال الذي تخصص فيه ، أو منحه اهتمامه الأول .. وهو شعر الشعارين المرحومين الأستاذين : شحاتة ، والمواد .. وروى من شعرهما ما لم تسجله الصحائف ولا الكتب .. وبين ذلك شعر كثير من شعر الهجاء .. ومنه ما لم يسجل في ديوان .. وقد لا أكون مغالياً حينما أقول : إن طرفاً غير يسير من هذا الشعر ، ذهب بذهاب الساسي ، إن لم يكن قد عُني هو نفسه بتدوينه .. ولكم كنت ونفر من أصدقائه نلخ عليه أن يسجل هذا الشعر ، لئلا يضيع مع الأيام .. فهو يدون حقبة من حقبة الشعر في الحجاز ، ويضم صوراً إبداعية ، على رغم كل ما يقال فيه أو عنه .. وليس غريباً أن يُدرس ذات يوم ، ولو على المدى البعيد ، كما درس النقاد ما تبادلته جرير والفرزدق من هجاء وسباب .

اهتمامه بالأدب السعودي

كان الساسي معني بأدب بلده .. بصفة عامة ، وليس بالشعر فحسب .. وإن كانت عنايته بالشعر أظهر .

كان مؤمناً أن في الأدب السعودي ، حركة وحيوية وتطلعاً .. وأنه جدير به أن يزاحم الآداب في البلاد العربية الأخرى ، التي تقدمته في مجال النشر والذيع .

وبحافظ ملح من هذا الإيمان .. اهتم بجميع النماذج الجيدة من هذا الأدب ، شعره ونثره ، سواء اضطلع بهذا العمل مع زملاء آخرين يشاركونه في إعجابه بالأدب السعودي ، وطموحه في نشره وإذاعته ، كما فعل في كتابه (نفثات من أقلام الشباب الحجازي) الذي شاركه في جمعه وتحريره ، كل من صديقيه : السيد هاشم زواوي ، والسيد علي فدعق ، أو ما انفرد به من مؤلفات ، كما فعل في الشعراء الثلاثة ، وغيره ، مما ألف أو جمع .

ومن هذا المنطلق ، أعني منطلق إعجابه بالأدب السعودي ، ورغبته الصادقة في التأريخ له ، وانسجاماً مع حساسة الرواية عنده ، كان كتابه الكبير ، بل أكبر إنجازاته الأدبية ، وهو كتاب (الموسوعة الأدبية) الذي ترجم فيه لعدد كبير من الأدباء السعوديين ، وقدم نماذج من أدبهم .. بيد أنه لم يصدر من هذا الكتاب ، إلا أجزاء ثلاثة ، ولا أدري ما إذا كان قد فرغ من إنجاز بقية أجزاء هذا الكتاب أم لا .. ؟ فإن كان قد أنجزه ، فقد أصبح على نادي مكة الثقافي ، واجب طبع هذه الأجزاء وإبرازها للقراء .. وللتاريخ .



صبان ، حسين نصيف ، عبد الله بلخير ، محمد سعيد
عبد المقصود .

★ ★ ★

كان الساسي ، رحمه الله ، من أسرة علم .. فأخوه الأكبر الأستاذ
الشيخ الطيب الساسي ، رحمه الله ، كان ممن عمل في تحرير جريدة
(القبلة) الأسبوعية ، في عهد الشريف الحسين ، ثم عمل من بعد
رئيساً لتحرير جريدة (أم القرى) التي حلت محل (القبلة) لسنوات
طويلة ، إلى أن توفي رحمه الله ، وكان يعمل في عدة مجالس ولجان في
الدولة .. كما كان أخوه أستاذنا الشيخ عبد الله الساسي ، وهو فيما أظن
أوسط الإخوة ، مدرساً ناجحاً ، ثم مديراً للمدرسة العزيزية
الابتدائية ، التي تخرجت منها ، وكان هو مديراً على عهد تخرجي ..
ثم مديراً لبعض الكليات ، كما كان مؤلفاً لبعض الكتب المدرسية ، وهو
من كرام الرجال .. ويحيى ترتيب الأستاذ عبد السلام ، فيما أظن
ثالث الإخوة ، وأصغرهم .

دأبه .. وصبره

كان حسن المعشر ، أنيس المجلس ، لا تخلو جلساته من شعر وأدب
ورواية ، وذكريات ، الكثير منها طريف .. فكه .
عاش موظفاً طيلة حياته .. كما عاش فقيراً .. محدوداً .. وكان
يعاني من طبع كته ، وتوزيعها ، خصوصاً ، في بدء حياته الأدبية ، إذ
لا يكاد يطبع كتاباً ، إلا بمعونة جهة متمولة ، أو ثري منقطع .. أو
معين .. وقد أدرك الساسي أن على الأثرياء واجباً تجاه الأدب والثقافة
يجب أن يؤدي .. واستطاع أن يصل إلى بعض هذا الواجب ، لكي تظهر
بعض كتبه .. وكان الأمر لا يخلو من معاناة وخرج ، كان يتحملها
الساسي ، رحمه الله ، في صبر وجلد ، إيماناً منه برسالة الكتاب .. لقد
كان أحد حملة المشاعل .. في زمن .. لم يكن يحملها فيه إلا الأفلون .
لقد توجَّع عبد السلام الساسي ، أعماله الأدبية ،
بالموسوعة الأدبية .. التي أصدر منها أجزاء ثلاثة .. ولا يعلم
مصير بقية الأجزاء بعد .

ومهما يكن الرأي في هذه الموسوعة أو في تراجمها ، من حيث التوثيق
والدقة ، على منهج المحدثين من المحققين .. فإن هناك حقيقة بارزة يجب
أن لا تنكر ، هي أنها قدمت تراجم ونماذج أدبية وشعرية ، لا تنبأ
للباحثين إلا فيها .. أما عملية التوثيق ، والنقد ، والفحص التاريخي
الدقيق ، فهذه مرحلة تالية ، يقوم بها باحثون آخرون ، من مدرسة أخرى
غير مدرسة الساسي ومن طراز آخر غير طرازه .. أما هو فقد أدى واجبه
بأوفى ما تتسع له إمكانياته وقدراته ، وظروف زمنه . ولا يسعنا إلا أن
نقدر ذلك له ، فنشكره ، وندعو له بالخير والرحمة وحسن الثواب .



★ محمد سرور الصبان ★

★ الشيخ عبد الله بلخير ★

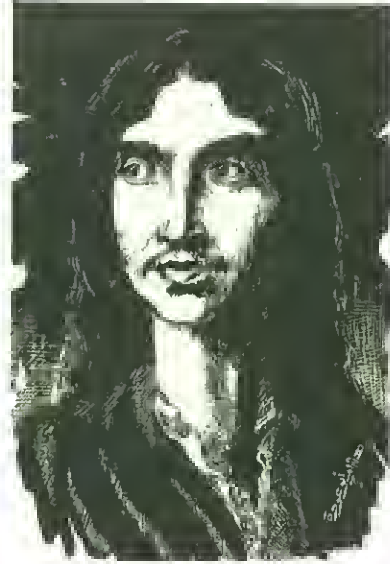
الفتور هذه العلاقة لسبب أو لآخر .. وحيثُذ ينطلق لسان الساسي ،
بقصائد الهجاء التي قالها شحاتة عن العواد .
وكان من طرائف ما عرفت عن الساسي ، رحمه الله ، أنه كان أحياناً
يأخذ في رواية هجاء العواد لشحاتة .. حتى إذا بلغ من ذلك مبلغاً ،
أخذ مغرضون يوقدون النار في أهشيم ، فما يلبث أن يعود إلى أهاجي
شحاتة في العواد .. يفعل ذلك في جلسة واحدة .. أو في يوم واحد ..
لا تفصل بينه إلا ساعات تفصل بين الصباح والمساء .. بينما يستحوذ
الإعجاب على مستمعيه ، وهو يلقي تلك القصائد المطولة .. لا يكاد
يفلت منها شيء .

ولعل انصراف الساسي بكليته إلى أدب الرواية ، وجع
النصوص ، استولى على طاقاته الإبداعية .. فهو قد كتب
كثيراً من المقالات ، وألف بعض الكتب النافعة بلا شك ،
ونظم جانباً من الشعر ، ولكنه وإن فعل ذلك حقاً ، فقد كانت
قوة اخفظ لديه أقوى وأما من قوة الإبداع . بيد أنه استطاع أن يستثمر
ولعه بالنصوص ، وتذوقه لها ، خير استثمار ، منذ اضطلع أو انتدب نفسه
لكي يضطلع بمهمة نبيلة ، وهي تجميع نماذج من الأدب السعودي ، شعره
ونثره ، فعل ذلك منذ فجر شبابه ، وظل يفعله ، حتى سقط القلم من بين
يديه . فهو بعمله هذا ، الذي تم من خلال الكتب التي ألفها ، سواء ما
أثرت إليه ، أو ما فاتني أن أشير إليه .. قد حفظ جانباً من أدبنا
الخديث ، عدا التعريف به ، في داخل المملكة وخارجها .

مرحلة التجميع

وكما هو معروف في تاريخ الأدب العربي ، بل الآداب الأخرى ، أن
مرحلة التجميع ، هي المرحلة الأساسية الأولى التي تسبق مرحلة النقد
والدراسة والغزيلة والتحصيل ، وقد كان طبيعياً أن تسبق هذه المرحلة في
تاريخنا الأدبي المحلي سواها من المراحل التالية ، وأن يأتي اسم الأستاذ
الساسي . في مقدمة أولئك النفر الذين اضطلعوا بهذا العبء الجليل ..
صحيح أنه لم يكن أوفهم ، ولكنه وإن جاء تالياً ، فقد تميز بإصراره
والخاحه على تجميع روائع هذا الأدب ، والتعريف به ، والترجمة لأعلامه .
أما الريادة الأولى في التجميع والتعريف ، فقد اضطلع بها أول
الأمر ، نفر أذكر منهم في غير ما ترتيب ولا حصر : محمد سرور

الأديب في رحلة الإنسان مع المرض



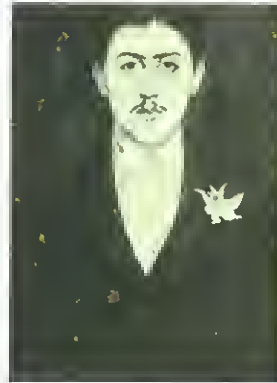
★ موليير ★

- لا يوجد إنسان ، على وجه هذه الأرض ، لم يختبر المرض بطريقة أو بأخرى ، ولكن يبدو أن مفهوم الأديب للمرض كان يتأثر إلى حد كبير بمفاهيم عصره .
- إن علاقة الإنسان بالمرض تبدأ منذ ميلاده ولا تنتهي إلا مع رحيله عن هذا العالم ، ومن ثم كان المرض من المضامين الهامة بالنسبة إلى الأدب العالمي .

كان المرض - ولا يزال - من المضامين التي لا يمكن للأدب العالمي أن يتجاهلها بحجة أن عصرها انتهى ، ذلك أن علاقة الإنسان بالمرض تبدأ معه منذ ميلاده ، ولا تنتهي إلا مع رحيله عن هذا العالم . ولا يوجد إنسان - على وجه هذه الأرض - لم يختبر المرض بطريقة أو بأخرى . ولكن يبدو أن مفهوم الأديب للمرض كان يتأثر إلى حد كبير بمفاهيم عصره ، خرافية كانت أم علمية .

المرض في الأساطير البدائية

في الأساطير البدائية كان المرض نوعاً من لعنات الشياطين والأرواح الشريرة على البشر . وبالطبع كان العلاج من جنس المرض ،



★ مارسيل بروست ★

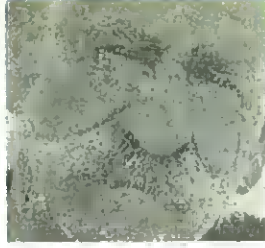


★ ألبر كامو ★



★ فرانسوا موريلك ★

بقلم: د. نبيل راغب



★ هنريك بومان ابن ★

الجنون مباشرة - فإن فيها لمسة من الجنون وخاصة عندما تبلغ الأحداث مداها .

ولا يقتصر الأمر على التراجيديا بل يمتد

والفارص بصفة خاصة . فالمهزلة عبارة عن توليف مجموعة من السخافات الفسافة لأي منطق معقول . وليست السذاجة والبله والنزق والطيش والتمه سوى درجات متفاوتة من الجنون الذي تعالجه المهزلة . بل إن الأديب يلجأ أحياناً إلى استخدام عنصر الصدفة لتوضيح المدى الذي نصل إليه المواقف وهي تفتقر إلى المنطق والعقل والمعنى ، وبذلك نتحول الصدفة إلى تمجيد حي للجنون الذي يفرض نفسه على الموقف والشخصية ، ومن ثم إلى جزء عضوي من النسيج الدرامي .

ويؤكد وليم آرتشر أن الكاتب التراجيدي لا يختلف في هذا عن الكاتب الكوميدي . فيقد جعل سوفوكليس بطله أوديب يبلغ المكان الخطأ في الساعة الخطأ ليلتقي بالرجل الخطأ . ولكن نظراً للوقار الذي يفترضه الناس في المأساة ، فإنهم لا يقبلون بسهولة استخدام الكاتب لعامل الصدفة بصفته وسيلة من الوسائل الرخيصة التي يلجأ إليها لتطوير الأحداث والشخصيات . أما الصدفة في المهزلة فإنها أكثر قبولاً من الجمهور الذي لا يحيطها بالوقار نفسه . إن تراكم الصدق الجنونية في المهزلة من شأنه أن يقدم شخصيات مريضة اجتماعياً ونفسياً وأخلاقياً ، وأن يعريها تماماً أمام الجمهور .

وكان مولير من الكتّاب المسرحيين الرواد الذين وجدوا في المرض مضموناً خصباً لكشف طبيعة النفس البشرية ، فكتب « مريض الوهم » و « طبيب رغم أنفه » ، وفيها يستغل ادعاء الطب وادعاء المرض في الوقت نفسه كي يعري كل الادعاءات

أي علاج روحاني يجمع بين الخرافات والتعاويد والأحجية والعبوات السرية الغامضة وبين قوة الشخصية التي يتمتع بها القائم على العلاج الروحاني . وسواء أكان الممرض نفسانياً أم جسدياً ، فالعلاج روحاني ، وغالباً ما كان يقوم به المشعوذون . وكثيراً ما قرأنا عن الأميرة ابنة السلطان التي أصبحت طريحة الفراش لأن حبيبها الفارس قد غاب بلاد الغربة .

المرض عند الإغريق

وفي الدراما الإغريقية أصبح المرض أخلاقياً . ففي الكوميديا يبدو الأنذال والمغفلون بصفته مريض لا بد من علاجهم أو عقابهم ، وفي التراجيديا يعاقب الأبطال لأنهم تركوا مرض الكبرياء بشكل تصرفاتهم . لكن المرض الجسدي لم يتضح بصورة محددة . ويبدو أن هذا كان نتيجة للملاحم التي لم يسمح كاتبوها لأبطالهم بأن يهبطوا من عليائهم كي يقعوا تحت وطأة المرض كباقى البشر العاديين . ولعل المرض الوحيد الذي سجله الأدب في عصوره المبكرة بأسلوب أقرب إلى المنهج العلمي ، كان مرض الجنون ، بالإضافة إلى بعض الأمراض المستعصية مثل الصرع والبرص . وكان الناس يعتبرون من يصاب بمثل هذه الأمراض ملعوناً ، ولذلك يجب عليهم لفظه وتجنبه إلى أن يموت بعيداً عنهم في عزلة قاتلة .

وقد امتد هذا الخط التراجيدي المبكر إلى أن وصل إلى عصرنا هذا . فقد كان الجنون مضموناً مغرباً ومشيراً لكثير من كتاب التراجيديا .

فالتراجيديا بطبيعتها تعنى بالمواقف القصوى ، ولا شك أن الموقف الأقصى في حياة البشر - فيما عدا الموت - هو ذلك الحد الذي ينطق عنده العقل . وكانت « أندروماك » لراسين - مثلاً - قد انتهت تقريباً على نفس نهج « الأشباح » عند إبسن . فمن الواضح أن التراجيديا - حتى ولو لم تعالج

والشعارات المزيفة التي يتخفى وراءها المجتمع . وفي « مريض الوهم » لا يقتصر الأمر على توهم أرجان للمرض ، وإحاطة نفسه بالأطباء ، وإفراطه في تناول العقاقير ، بل يمتد ليشمل الأنانية والبخل وضيق الأفق . يحاول أرجان إجبار ابنته أنجيليك على الزواج من ابن طبيب يتميز بالادعاء والجهل . وعند الخادمة انطوانيت بمساعدة الفتاة في محبتها مع أبيها . وفي الوقت نفسه تضاعف زوجة الأب بيلين

رعيتها لزوجها وتدلليها له ، فيرسل في طلب موثق العقود ليسجل حرمان ابنته من الميراث لصالح بيلين ، ويقبل الطبيب ديفافاروس ليقدم ابنه توماس . وترفض الفتاة الزواج من هذا الشاب الأحمق ، ثم يعلم أرجان أن أنجيليك تقابلت مع حبيبها كليانت ، فيثور ويقرر النج بها في أحد الأديرة إن هي أصرت على رفضها . ثم يحاول شقيقها بيرالد ثني أبيه عن عزمه ، وتحاول الخادم أن تثير في نفسه التقزز من الطب والأطباء فتشكر في زي طبيه بورجون وتشير عليه بأن يتر من جسمه ذراعاً ليقوي ذراعه الأخرى ، وأن يفتأ إحدى عينيه لنشتد حدة بصره في عينه الأخرى ، وذلك كما يفعل كبار الأطباء . وتفشل كل الجهود أمام عناد الأب ، فيلجأ الابن والخادمة إلى حيلة من الخيل التي اشتهر بها مسرح مولير . فهما يقنعان أرجان بتصنع الموت ليختبر عواطف كل من زوجته وابنته نحوه . ويحدث أن تظهر الزوجة فرحتها في خسة ونذالة ، في حين تستبد اللوعة بأنجيليك لدرجة أنها تعدل عن مشروع زواجها من كليانت احتراماً لرغبة أبيها « الراحل » . عندئذ يفتح أرجان عينه ، وبعد ابنته بتزويجها من كليانت إن هو احترف مهنة الطب !! .

الأدب .. وتقدم الطب

ومن الواضح أن نظرة الأدياء للمرض كانت تختلف طبقاً للإنجازات التي يجريها الطب في مجال علاج الأمراض . فمثلاً كان مرض السل في رواية « غادة السكاميليا » يشكل قدراً محتوماً قضي في النهاية على حياة البطلة ، ولكن عندما اكتشف الطب علاج السل وأصبح

مرضاً عادياً لم ير فيه الأدباء هذا القدر الذي لا مهرب منه ، وتركوه لمرض مستعص آخر هو السرطان الذي دارت حوله روايات معاصرة يصعب حصرها . ولكن بمجرد وصول العلم إلى اكتشاف دواء ناجع له ، فلا بد أن الأدباء سيجبرونه إلى غيره ، وخاصة أن في الأمراض النفسية والعصبية متسعاً للجميع ، والروايات السيكلوجية شاهدة على ذلك .

وعندما اكتشف العلم الأمراض الوراثية وجد الأدباء فيها فرصة جديدة لتجسيد مفهوماتهم المعاصر للقدر . فإذا ذنب طفل وليد يرث - مثلاً - مرضاً سرياً عن أبيه الذي أصيب به نتيجة لأخلاقياته الضعيفة؟! وقد برز هذا الاتجاه في مسرحيات كثيرة في أواخر القرن الماضي وأوائل الحالي ، على رأسها مسرحيات ستيندبيرج وإيسن . فقد كان الأدباء مهوئين بهذا الاكتشاف الجديد ، ووجدوا في العلم قدرة فائقة على فعل الأعاجيب في مجال الأدب . حتى المرض الذي وقف أمامه الأدباء القدماء عاجزين مستسلمين ، استطاع العلم أن يفهمه في صورة الأمراض المستعصية التي وجد لها علاجاً ناجعاً ، وفي الوقت نفسه اكتشف الأمراض الوراثية التي قدمت للأدباء مفهوماً جديداً تماماً للمرض الذي يعاقب الإنسان دون أن يرتكب ما يستحق عليه العقاب . وهذا يعد تحطياً لحدود التراجيديا الإغريقية التي عوقب فيها البطل بسبب وقوعه في خطيئة الكبرياء .

نظرية العدوى في الأدب

ويبدو أن مفهوم المرض بأشكاله المتعددة كان دائماً في ذهن الأدباء ، لدرجة أن أدبياً كبيراً مثل تولستوي قدّم نظرية نقدية عرفت بنظرية العدوى ، أوضح فيها أن معيار نجاح العمل الأدبي يتمثل في أن تنتقل عدواه إلى المتلقي فيشعر بنفس الأعراض التي مر بها الأديب من قبل ، ومن ثم يمارس تفاصيل تجربته الجمالية بكل دقائقها . ويرى تولستوي أن عدوى الفن تزيد أو تقل نتيجة لتوافر شروط ثلاثة : أولاً : زيادة صفة الخصوصية في

الإحساس الذي يوصله الفنان أو نقصانها ، وثانياً : زيادة صفة الوضوح في توصيل هذا الإحساس أو نقصانها ، وثالثاً : زيادة صدق الفنان أي زيادة القوة التي معاني بها الفنان الإحساس الذي يوصله أو نقصانها .

وقد حدد تولستوي في كتابه « ما الفن ؟ » أن العدوى ليست دليلاً أكيداً على الفن فحسب ، بل إن درجة العدوى هي المعيار الوحيد الذي نقيس به قيمة الفن . أي أنه يتحم على الفنان أن يعدي المتلقي بنفس الميكروب أو الفيروس الفني . ولعل تولستوي يقصد بالعدوى هنا التطعيم الفني الذي يكسب الكيان الإنساني مناعة ضد القبح والتفاهة والسطحية وغير ذلك من الأمراض الاجتماعية والنفسية .

ويضيف الشاعر المسرحي المعاصر أونتوتان أرتو إلى فكرة العدوى أبعاداً جديدة من خلال تجاربه المسرحية فيقول : إن المسرح الحقيقي كالطاعون ، وهذا لا يرجع إلى أنه معد فحسب ، بسبب لأنه يعري الشر الكامن ، ويكشف انتصار القوى السوداء ، والأفكار المريضة الفاسدة . والمسرح كالطاعون ، أزمة تحمل بالموت أو الشفاء . فالطاعون داء سام ، لأنه أزمة كاملة لا يبتقى بعدها شيء ، سوى الموت أو منتهى التطهر . كذلك المسرح داء ، لأنه التوازن الأعلى الذي يثير قوى الفكر الصحي في الإنسان ، وفعله في النهاية مفيد ناجع ، شأنه شأن فعل الطاعون ، من وجهة النظر الإنسانية ، لأنه - إذ يدفع البشر إلى رؤية أنفسهم كما هم - يسقط القناع ، ويكشف عن الكذب ، والخسة ، والدناءة ، والخذاع ؛ كما يكشف للجماعات عن قدرتها الغامضة ، وقوتها الخافية ، ويدعوها إلى أن تتخذ أمام القدر موقفاً بطولياً سامياً ، لولاها لما اتخذته أبداً .

وعلى ذكر الطاعون ، فقد أخذ منه البير كامبي عنواناً ومضموناً لرواية « الطاعون » - ١٩٤٨ م - التي يصور فيها صراعاً مستميتاً ضد الوباء في أوران . ومن خلال هذا التصوير ناقش قضايا الكرامة والكفاءة والفعالية الإنسانية في مواجهة هجمات الوباء وقوى الشر . وبحكم

أن رواية « الطاعون » رواية رمزية ، فقد حملها كامبي إيجاءات وإشارات إلى الاحتلال الألماني الذي لا يختلف كثيراً عن الطاعون ، وإلى كل المخاطر التي تهدد الكيان الحقيقي للإنسان .

كذلك وجد الروائي الفرنسي فرانسوا موريك في مرض البرص إيجاءات رمزية خصبة ضمنها في روايته الشهيرة « قبلة الأبرص » . فبطله جان بلوير شاب مريض كربه خجول لا قيمة له ولا شخصية على الإطلاق . ومع ذلك نتيج له ثروته الزواج من الفتاة الجميلة الساحرة نومي دارتيل . وهذا الزواج المقرز بل الصفة الرائجة تصيح مصدر فخر لأسرة الفتاة كلها . وعندما ترددت الفتاة في الإقدام على هذا الزواج ، انبالت عليها النصائح من كل أفراد أسرتها بأن الرجل ليس في حاجة إلى الوسامة ، وأن الزواج ينتج الحب كما تنتج شجرة الخوخ ثمار الخوخ .

وبعد هذا الاقتناع تنهال عليها الأسئلة : كيف يتسنى لها أن ترفض المزارع والحقول وقطعان الخراف والأواني الفضية النفيسة والثروة الموروثة في أجيال عشرة مضت؟! ويتم الزواج بالفعل . وتصل الحياة الزوجية المريضة فتها عندما يصف موريك ليلة الزفاف المؤلم فيقول :

« كان على بلوير أن يكافح طويلاً للتخلص من تصلبه وتحجره هو أولاً ، ثم ضد فتاة هربت الحرارة من جسدها . وعند الفجر الباهت أعلنت تنهيدة خافتة ضعيفة انتهاء الصراع الذي دام ست ساعات ، ولم يجرؤ جان بلوير الناضج بالمرق أن يتحرك ، كان أقيح من دودة تتمدد بجوار هذه الجثة الباردة التي تحلى عنها في نهاية المطاف » .

أدباء .. مرضى

وهناك أدباء أصيبوا ببعض الأمراض الخطيرة أو المستعصية ، لكنها لم تقف عقبة في سبيل إنجازاتهم الأدبية : بل حفزتهم إلى المزيد من الإبداع عندما أشعلت داخلهم إرادة التحدي . من هؤلاء مارسيل بروست الذي

أصيب باضطراب جسدي ونفسي خطير عندما بلغ الحادية والثلاثين من عمره، فلزم غرفته أول الأمر ثم فراشه بعد ذلك ابتداء من عام ١٩٠٥م، حتى وفاته عام ١٩٢٢م. بعد إصابته بالالتهاب الرئوي وكان قد عانى من أرق طويل متصل، فبطئوا له غرفته بالجلد حتى لا يصل إليه صوت. وثبتت عنده حساسية ضد الضوء فلم يعد يفتح النافذة، وأصبحت الزهور تهيج سعاله فحرم دخولها غرفته. وقد لجأ بروست إلى المسكنات والمخدرات التي قضت في النهاية على كيانه وجسده.

ومع كل هذا الرقاد الطويل ساعة بعد ساعة في الغرفة المغلقة والظلام الشامل، بدأ بروست يرتب محتويات ذاكرته السوعية ويدرسها على مهل، يوماً بعد يوم. وشخصية شخصية، وحادثة حادثة. ثم بدأ في كتابة رواية ضوئية على فراش المرض حتى اكتملت خمسة عشر مجلداً بعنوان «البحث عن الزمن المفقود» بدأ نشرها من عام ١٩١٣م. وقد وصف فيها حياته في تفصيل بالغ، وتعمق عجيب، واستقصاء مثير. لم ينس مما مر به شيئاً، فسجله في قالب قصصي ينهض على الحب والبحث عنه وتجاربه فيه وأحاسيسه وآلامه منه.

العبقرية نوع من الجنون

وفي أواخر القرن الماضي شاعت فكرة خاطئة تؤكد أن تأليف الشعر ليس سوى تسجيل لجنون الشاعر وهذيان المريض على الورق، وعندما ينتهي من تأليف القصيدة فإنه يثوب إلى رشده ويعود إلى عالم الأصحاء المتزنين. ولقد حاول كل من سيزار لومبروزو وماكس نوردو إضافة الصبغة العلمية على هذه الفكرة عن طريق إخضاعها لمنهج التحليل النفسي. فقال لومبروزو إن العبقرية الفنية عبارة عن نوع مخفف ورقيق من الجنون. وخرج من هذا بأن المناخ ودرجة الحرارة والأمراض والوراثة... إلخ، تتدخل كلها في تكوين الفنان وجعله إنساناً غير سوي، وليست الأعمال الأدبية، وعلى رأسها القصائد الشعرية، سوى

التعبير المباشر عن هذه الحالة المرضية.

أما ماكس نوردو فقد هاجم الفنون كلها وخاصة المعاصرة، لأنها مجرد إفراغات للمضغوط المرضية الواقعة على عاتق الفنانين والشعراء، وأنه لو كان المجتمع يمر بمرحلة صحية نفسياً واجتماعياً واقتصادياً لما كان في حاجة إلى أدباء وشعراء. وانفق نوردو مع لومبروزو على أن الأعمال الفنية - بصفة عامة - هي إفراغات شخصية ومرضية بحتة لا تنتمي إلا للذين قاموا بتأليفها.

وفي الواقع لم يكن الفن مريضاً كما ادعى نوردو ولومبروزو، ولكن المريض هو النظرية التي حاولا ابتداعها والتي ماتت بموتها، لأن هناك بوناً شاسعاً بين هذيان الجنون وأوهامه المرضية، وبين متعة الإبداع الفني والبهجة التي يثيرها في نفس القارئ.

فالمريض عقلياً يصدق خيالاته ويعيشها على أساس أنها حقيقة بحيث ينفصل تماماً عن دنيا العقلاء، في حين يحمر الشاعر نفسه من الخيالات والأوهام عن طريق تجسيدها في القصيدة وتحولها إلى كيان قائم بذاته ومنفصل عن ذاتية الشاعر بحيث يمكن لكل قارئ أن يتأملها من وجهة نظره الخاصة، وأن تشير في داخله الإحساسات الخيالية النابعة من تناسق الشكل وتناغمه الذي يمنحه راحة نفسية ناجمة عن تنظيم الإحساسات داخله.

كذلك لا يملك الشخص المختل عقلياً القدرة على تنظيم خيالاته وصحبها في قالب متعارف عليه لأنها صادرة عن نفس مشوشة ومضطربة، فقدت تحكماً في أفكارها وإحساساتها، أما الشاعر فيعي جيداً ماذا يفعل لأن الشعر هو تنظيم للخيال بحيث يتحول من خلط مشوش إلى شكل جميل له معنى لا ينفصل عنه.

الشعر .. وسيلة علاج

وهناك دراسة حديثة أثبتت عملياً إمكانية علاج الإنسان بالشعر، وذلك من خلال تجارب اشترك فيها أكثر من عشرين عالماً معاصراً،

يمثلون مختلف فروع الفكر والطب والأدب والفن، وقد أشرف على جمعها وتبويبها وتحليلها الدكتور جاك ليدني مدير مركز العلاج الشعري في نيويورك، وأثبتت تفوق استخدام الشعر في علاج الاضطرابات العاطفية والنفسية عن طريق اجتذاب المريض إلى مجرى الفكر والشعور الإنساني في انجال الشعري العلاجي، حيث تتركز مهمة الطبيب المعالج في إيقاظ الفكرة العاطفية والشعورية للقصيدة بما يحقق إعادة القارئ خلقها في ضوء مخزونه الخاص من التجارب والذكريات.

وفي الواقع فإن هذا ليس اكتشافاً حديثاً، فقد توصل الإغريق إلى قيمة الشعر كقوة معالجة وشافية للنفس منذ أن اتخذوا من أبوللو راعياً للشعر والطب معاً. كذلك تكلم أرسطو عن العلاج بالشعر، عندما أشار إلى إمكانية تطهير النفس من خلال مشاعر الشفقة والخوف، بفعل تجربة السراجيديا الشعرية. ثم يجيء العالمان سميث وتريفورد - في منتصف القرن العشرين - ليؤكدوا أن الأدب يمكن أن يستخدم كعلاج في حالات المرض النفسي عن طريق مساعدة المريض للحصول على معرفة أفضل عن نفسه، وعن هواجسه، بما يحقق التوافق النفسي لحياته. إن المريض يدخل - من خلال عالم الشعر - عالم الخواف والدوافع، عالم الوفاء والغدر، عالم الحب والحقد. ومن ثم فإن عملية تذوق القصيدة تقترب كثيراً من منهج التحليل النفسي.

وقد أعاد العلاج بالشعر إلى المرضى تحقيق التوازن والتوافق بعد أن فشلت الوسائل الأخرى التي جربت. ذلك أنه ساعدهم على تحمل اضطراباتهم العاطفية، ودعم القوى النفسية التي تحقق لهم الشفاء، وأخذ بأيديهم في سبيل تنمية فلسفة في الحياة تحمل التكيف والتلاؤم والمرونة والاستيعاب محل المظبوط والأقذار السيئة والإحساسات والهواجس المريضة.

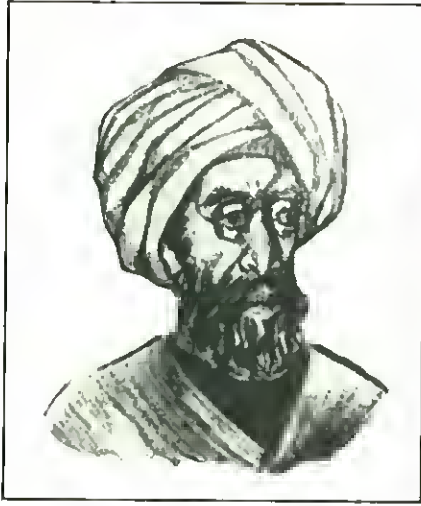
الإعراب

.. وعلاقتهم بعلم النحو

للإعراب في اللغة عدة معانٍ أهمها والنصقتها بموضوعنا الإفصاح والإبانة . أما ما أورده النحاة من معانٍ أخرى فلا يمت إلى موضوعنا بصلة وإن صح في اللغة . فليس الإعراب النحوي مأخوذاً من « العرب » بمعنى الفساد ، ولا من المرأة « العروب » أي المتحجبة إلى زوجها كما يزعم ابن الأتباري^(١) .

ومن البديهي أنه لا يمت إفصاح ولا تحصيل إبانة في اللغة إلا بجددة لفظ وحسن الأداء . ولا يمكن التوصل إلى هذين إلا بمراجعة مخارج الحروف والتزم قواعد الفصاحة والحرص على تحية أوجز تكرارها

بقلم: د. جميل علوش



* الجاحظ *

النحو على يد أبي الأسود الدؤلي العالم الجليل وبإيجاز من علي بن أبي طالب على ما يذكر المؤرخون .

ونشوء علم النحو اكتسبت كلمة « الإعراب » دلالة علمية جديدة ، بل أصبحت من مصطلحات النحو المشهورة ، وربما أطلقت على علم النحو نفسه . فلا غرو إذن أن يسمى النحو إعراباً والإعراب نحواً سماعاً لأن الغرض طلب علم واحد كما يقول الزجاجي^(٢) .

ولم يكن العربي في العصور القديمة بحاجة إلى معرفة قواعد اللغة وأصولها لينطق بالكلام الصحيح الفصيح ، فقد كان له من فطرته السليمة وسليقته الموازية أكبر معاون له على التمكن من إجادة الكلام الفصيح ، والتلذذ بما فيه من عذوبة وجمال .

ابتداع علم النحو

غير أن هذه الهبة التي وضعها الله في طبع العربي .. ألا وهي الفصاحة القائمة على الفطرة السليمة والسليقة القويمة بدأت تدب إليها عوامل الفساد وتحتفيها عناصر العجمة والوطانة بسبب احتكاك العرب بغيرهم من الأمم والشعوب المجاورة قبل الإسلام وبعده من روم وفرس وهنود وسريان وأحباش إلخ ...

فلم يكن بد ، والحالة هذه ، من تلئس السبل للحفاظ على صفاء اللغة العربية وجمال رونقها ، أمام ذلك السيل المتدفق من اللغات واللهجات ، وأساليب الكلام ووسائل التفاهم المختلفة المتنوعة المتسربة إليها من تخوم الجزيرة العربية المترامية الأطراف ، ومن خلال العلاقات المختلفة التي أخذت تربطها بالشعوب المجاورة وتشدها إليهم بقيام الدولة الجديدة . وعند إحساس أولي الأمر بتعاضد هذا الخطر ، وحرصاً منهم على تلافي ما يتأتى عنه من مضار غمس اللغة العربية ممثلة في القرآن الكريم ، لم يستع هؤلاء إلا أن يهتوا للذود عن حياض اللغة وحماية كتاب الله من أن يتسرب إليه اللحن والخطأ ، فكان ما كان من أمر ابتداع علم

«الإعراب» .. لفظاً ومعنى

ولا بأس في عرض طائفة من تعريفات النحاة للإعراب رغبة في تحديد مدلوله وتبيان المقصود منه .

قال الزجاجي : الإعراب : الحركات المبيّنة عن معاني اللفظة^(١) . وقال ابن الخشاب : إنه تغيير يلحق آخر الكلمة المعربة بحركة أو سكون ، لفظاً أو تقديرًا بتغير العوامل في أولها^(٢) . وقال ابن الأنباري : هو اختلاف أواخر الكلم باختلاف العوامل لفظاً أو تقديرًا^(٣) . وقال الأشموني : الإعراب ما جيء به لبيان مقتضى العامل من حركة ، أو حرف ، أو سكون ، أو حذف^(٤) . وقال الشيخ خالد الأزهري : الإعراب لغة البيان واصطلاحاً تغيير أواخر الكلم لاختلاف العوامل الداخلة عليها لفظاً أو تقديرًا^(٥) .

ويبدو من هذه التعريفات كلها أن الإعراب يدور حول العامل وما ينتج عنه في آخر الكلمة من حركة ، أو سكون ، أو حذف ، فهو يتعلق أولاً وأخيراً بأحوال أواخر الكلم وما يعتورها من تغيير ناتج عن عوامل سابقة .

وقد اختلف النحاة بين كون الإعراب لفظياً فيدور حول العوامل وما ينجم عنها من حركات ، أو معنوياً فيدور حول المعاني التي تدل عليها تلك الحركات . والفرق بين الفريقين أن القائلين بأنه لفظي يرون أن الحركات ناجمة عن عوامل لفظية كالأفعال والحروف والأسماء المشتقة ، في حين يرى القائلون بأنه معنوي أن الحركات ناجمة عن تغير المعاني كالفاعلية والمفعولية والإضافة إلخ ، أو أن الحركات دوال على تغير هذه المعاني^(٦) .

ومهما يكن من أمر هذا الخلاف فالإعراب الذي تحدث عنه النحاة يدور ، كما ذكرنا سابقاً ، حول ما يلحق بأواخر الكلم من حركات ، وما يقترن بهذه الحركات من معان كالفاعلية والمفعولية والإضافة إلخ . ويبدو من ذلك أن الإعراب أخص من علم النحو ، وأن النحو أعم وأشمل . فهو يتطرق إلى قضايا وموضوعات عدة لا يتطرق إليها الإعراب ، إذ يستوعب أقسام الكلمة من اسم وفعل وحرف ، ويتناولها بتفصيل واسع وتقصّ شديد ، فيعدد أنواعها ويصف خصائصها ويبيّن طرق استخدامها ، ويقرن ذلك بشواهد من كلام العرب الفصيح .

الكلام .. بين النحو والإعراب

وفي حين يضع لنا النحو الأصول التي تساعد على صياغة الكلام الصحيح ويبسط لنا القواعد التي تمكننا من الكتابة السليمة ، يقف منا الإعراب عند الملاحظة السريعة للعلاقات القائمة بين أجزاء الكلام والوظائف التي تضطلع بها هذه الأجزاء والمعاني التي تزودها تلك الوظائف من فاعلية ومفعولية وإضافة ، والحركات التي تلحق بأواخر الكلم نتيجة لما طرأ عليها من عوامل ومؤثرات .

على أن النحاة غصّوا البصر ، لسبب لا نعلمه ، عن محاولة تعريف

نوع آخر من الإعراب ، لقي من النحاة اهتماماً من الناحية العملية ، وإن لم يلق مثل هذا الاهتمام من الناحية النظرية ، لأسباب لا يبدو أن لها مسوغاً إلا انصراف النحاة بفعل العادة والتقليد إلى دراسة النحو النظري من جميع وجوهه ، والتوقف الطويل عند المعرب والمبني وألفاب كل منهما وعلامات الإعراب ، والجمل التي لها محل والتي ليس لها محل من الإعراب ، وغير ذلك من المسائل التي أشبعها النحويون شرحاً وتفصيلاً دون أن يبذلوا جهداً قليلاً للتعريف بهذا النوع من الإعراب وإيضاح أسسه وقواعده ، وبخاصة أن عدداً منهم ألف في إعراب القرآن الكريم كتباً نذكر منها ما يلي :

- (١) إعراب القرآن المنسوب إلى الزجاج (٢١١هـ) .
- (٢) إعراب القرآن لأبي جعفر النحاس (٢٣٨هـ) .
- (٣) إعراب القرآن لابن خالويه (٢٧٠هـ) .
- (٤) البرهان في علوم القرآن للحوفي (٤٣٠هـ) .
- (٥) تفسير مشكل إعراب القرآن لمكي بن أبي طالب (٤٣٧هـ) .

- (٦) إعراب القرآن للعكبري (٥٣٨هـ) .
- (٧) إعراب القرآن لابن الأنباري (٥٧٧هـ) .
- (٨) إعراب القرآن للسفاسقي (٧٤٢هـ) .
- (٩) إعراب القرآن للسمين الحلبي (٧٥٦هـ) .
- (١٠) إعراب القرآن لمؤلف مجهول^(١١) .

ويبدو من ذلك أن التأليف في الإعراب كان محصوراً إلى حد ما في القرآن الكريم ، وأنه قلما ألف إعراب في غيره . وما يؤكد ذلك أن الشيخ محمد الأمير ، حين يحاول إيضاح المقصود من «كتب الإعراب» في شرحه على كتاب المغني لابن هشام يقول : يعني (أي ابن هشام) كتب إعراب القرآن^(١٢) ، فيخصص هذا النشاط بالقرآن وحده دون أن يتجاوزه إلى غيره . من أنماط الكلام العربي .

على أن هذا لا يعني أنه لم تؤلف كتب في إعراب الشعر مثلاً فربما كانت قد ألّفت كتب من هذا القبيل . والدليل على ذلك أن شارحي المعلقات وغيرها من المجاميع الشعرية كانوا يتعرضون للنواحي الإعرابية بين الحين والحين وكلما استدعى الأمر ذلك . غير أن هذا النشاط كان نادراً على ما يبدو لنا . ومن هذه القلة النادرة كتاب «توجيه إعراب أبيات ملغزة الإعراب» لأبي الحسن علي بن عيسى الرماني (٣٨٤هـ) الذي صدر عن مطبعة الجامعة السورية (جامعة دمشق حالياً) سنة ١٩٥٨م ، بتحقيق الأستاذ سعيد الأفغاني .

هذا وربما أوردت بعض المصادر ككشف الظنون^(١٣) ومجلة معهد المخطوطات العربية^(١٤) أسماء عدد من كتب الإعراب هذه . ولكن قليلاً من التأمل في الموضوع يجعلنا نعزف عن تعليق كبير أهمية على هذه الأسماء . ولعل ذلك عائد^(١٥) إلى سببين :

● الأول : أنه ليس بين أيدينا من تلك الأسماء ما يمكن التثبت منه والتحقق من مضمونه .

● الثاني : أن النحاة كما أسلفنا لم يكونوا يفرقون كثيراً بين مصطلحي النحو والإعراب .

ابن هشام . . وموقفه من مؤلفي كتب الإعراب

أما كتب إعراب القرآن الكريم فمن الملاحظ عليها أنها غير مقصورة على الإعراب وحده ففيها الصرف والنحو واللغة والخلاف والقراءات وغير ذلك وإن تكن تدور في مجملها على الإعراب وقضاياها . والإعراب كما سبق أن ذكرنا ، أحد جوانب الدرس النحوي ، فالنحو على حدّ تعبير الدكتور مازن المبارك ، أوسع من الإعراب وإكمل^(١١) .

ومع أننا لا نملك التفسير الحاسم لمثل هذا الخلط فإننا نستطيع ردّه إلى أحد الأسباب التالية :

- (١) غياب المنهج الدقيق المحكم والتصور العميق النافذ .
- (٢) الرغبة في خدمة القرآن الكريم بكل الوسائل : فلم يكن في هذا الإجراء الذي اتبعوه ، من وجهة نظرهم ، ما يضر ما دامت النية خالصة لوجهه تعالى .
- (٣) لعلهم لم يروا بأساً في أن يجروا على نهج الجاحظ في أسلوبه الاستطرادي الذي قصد به إلى تشويق القارئ وتهوين الرحلة عليه .
- (٤) وقد يكون السبب في ذلك عدم قدرتهم على تبين الحدود الفاصلة بين هذه الموضوعات التي لا يشك أحد في أنها متشابكة ومتداخلة .

ومهما يكن من أمر فقد هاجمهم ابن هشام على خلطهم هذا بقوله في مقدمة « مغني اللبيب » : « والعجب من مكّي بن أبي طالب إذ أورد مثل هذا في كتابه الموضوع لبیان مشکل الإعراب ، مع أنّ هذا ليس من الإعراب في شيء »^(١٢) . ويضيف إلى ذلك : « وبعضهم إذا ذكر الكلمة ذكر تكسيرها وتصغيرها وتأنيسها وتذكيرها وما ورد فيها من اللغات وما روي من القراءات وإن لم ينن على ذلك شيء من الإعراب »^(١٣) . وملاحظة أخرى يجدر بنا أن ننسب إليها ونحن بمعرض الحديث عن كتب إعراب القرآن الكريم ، وهي أنّ مؤلفي هذه الكتب لم يحاولوا في مقدماتهم أن يقدموا مفهوماً واضحاً لعملهم هذا الذي أطلقوا عليه اسم « الإعراب » وكان حدود هذا الموضوع واضحة بيّنة ، مع أنّ الأمر على خلاف ذلك .

وكان ابن هشام هذا من القلائل الذين تصدوا لهذه المهمة . فألف كتاباً صغيراً في هذا الموضوع أسماه « الإعراب عن قواعد الإعراب »^(١٤) . وخصص كذلك أربعة أبواب في كتاب « مغني اللبيب عن كتب الأعاريب » للإعراب وما يتعلق به^(١٥) على الوجه التالي :

★ الباب الرابع : وعنوانه في ذكر أحكام يكثر دورها ويقبح بالمعرب جهلها .

★ الباب الخامس : في ذكر الأوجه التي يدخل على المعرب الخلل

من جهتها .

★ الباب السادس : في التحذير من أمور اشتهرت بين المعربين ، والصواب خلافها .

★ الباب السابع : في كيفية الإعراب .

يقول محقق كتاب « الإعراب عن قواعد الإعراب » بهذا الخصوص : ومن هنا فقد كانت التفاتة ابن هشام إلى وضع كتاب في (الإعراب) وحده وعبارات المعربين ، تعدّ جديدة في مادتها ومنهجها^(١٦) .

ثم يتحدث عن غاية المؤلف من وراء ذلك فيقول : ويبدو أنّ من الأسباب التي دفعته إلى وضع قواعد الإعراب هو حرصه على أن يتقن المعرب مصطلحات الإعراب وأصاليه وعباراته إتقاناً يتعذر معه أن يصاب بشيء أو يؤاخذ بخطأ^(١٧) .

وعلى الرغم من ذلك كله ، يبقى ابن هشام مقصراً في قضية مهمة هي عدم محاولته تقديم تعريف لهذا الموضوع الجليل الذي أولاه اهتماماً وعناية فائقتين ألا وهو الإعراب . وكان في إمكانه القيام بذلك لو أراد لولا أنه ربما تصور أنه ليس بحاجة إلى تعريف ، مع أنه من المتعارف عليه أنه لا بدّ قبل الإقدام على الخوض في موضوع معين من التعريف به وإظهار أهميته ، وبيان الحوافز التي دفعت المؤلف للكتابة فيه والأهداف التي يتوقع تحقيقها منه إلخ . . .

الأمير . . والجانب التطبيقي لعلم النحو

وقد توقعت أن يسد الشيخ محمد الأمير شارح كتاب المغني هذه الثلمة ، فيعرف هذا النوع من الإعراب تعريفاً يقرّبه من الأفهام ويكشف عنه أستار الغموض والإبهام ولكن لم تستطع أن نظفر منه بأكثر من عبارة قصيرة ولكنها كبيرة الفائدة بهذا الصدد فيقول في شرح كلام ابن هشام : إنّ (إعراب) هنا ليس مقابل البناء بل تطبيق مفردات التركيب على القواعد^(١٨) .

وهذا المعنى هو الذي نقصده في حديثنا عن الإعراب . فإن الإعراب بمعنى اختلاف الحركات لاختلاف العوامل اللفظية أو بمعنى تغيير المعاني الإعرابية الذي يدل عليه تغير الحركات في أواخر الكلم والذي يقف في مقابل البناء ، هذا المعنى الذي ما زال النحاة يتمسكون به حتى الآن لا يعنينا كثيراً في بحثنا هذا . فنحن إنما نحاول أن نلفت انتباه الدارسين إلى المعنى الآخر الذي يحمله هذا المصطلح النحوي ألا وهو الجانب التطبيقي لموضوع النحو والذي قلّمنا يشير إليه النحاة في مؤلفاتهم النحوية وكتبهم الإعرابية ؛ مع أنه يكاد يطفئ على غيره من المعاني في أيامنا هذه ، على الرغم من قلة من يشير إلى هذه الظاهرة من علماء النحو .

ولقد حاولت أن أرجع إلى كتاب « الوافي » لعباس حسن بهذا الشأن ، وناهيك بعباس حسن من عالم وبالوافي من كتاب . فوجدته يشير إلى هذا المعنى بمتن الإيجاز . قال في إحدى الحواشي تعقيماً على تعريفه للإعراب : وللإعراب معنى آخر مشهور بين المشتغلين بعلوم العربية هو :

التطبيق العام على القواعد النحوية المختلفة ببيان ما في الكلام من فعل أو فاعل أو مبتدأ أو خبر أو مفعول أو حال أو غير ذلك من أنواع الأسماء والأفعال والحروف ، وموقع كل منها في جملته وبنائه وإعرابه أو غير ذلك^(٢٢) . ويقول العلم رشيد الشرتوني بهذا المعرض : « إعراب المركبات هو ذكر موقع كل جزء من أجزاء الجملة في التركيب »^(٢٣) وهو تعريف لا يختلف كثيراً عن تعريف عباس حسن .

ومما يدعو إلى العجب أن هذا المعنى المشهور الذي يشير إليه عباس حسن وصاحبه الشرتوني لا يظفر كما قلنا باهتمام النحاة فلا يشيرون إليه لا من قريب ولا من بعيد في محاولتهم تعريف الإعراب ولقد كان هذا التجاهل لهذه الدلالة المشهورة والمتداولة لمصطلح الإعراب موضع عجب الشيخ محمد الأمير وهو نحوي متأخر فقال : والعجب من خفاء هذا (يعني المعنى الإعرابي) على الشارح^(٢٤) .

ولعله من المعروف أن النحاة الإنكليز لا يفهمون من الإعراب إلا هذا المعنى الذي أشار إليه عباس حسن . فقد أورد معجم « WEBSTER » في وصف هذا المصطلح قوله^(٢٥) : أن تحلل الجملة إلى أقسام الكلام التي تتركب منها ، وأن تصف تلك الأقسام وصفاً نحوياً . ويورد تعريفاً آخر فيقول : أن تصف وصفاً نحوياً بذكر نوع الكلمة وایضاح التغير اللاحق بها والعلاقات النحوية . وفي تعريف ثالث يقول : هو أن تقدم وصفاً نحوياً لكلمة واحدة أو لطائفة من الكلمات .

وهذه التعريفات الثلاثة المتواردة تقريباً بالإضافة إلى ما ذكرناه من تعريفات أخرى لبعض علماء النحو ، تجلوا لنا ما نقصد إليه وما نشدد عليه في حديثنا عن هذا المصطلح الذي أوشك أن يكون علماً قائماً بذاته من علوم العربية يجدر بنا أن نصنع له أصوله وقواعده ، أو على الأقل أن نبحث عن تلك الأصول والقواعد فيما خلفه لنا السابقون من آثار في هذا المجال .

وإنه لمن الخطأ البالغ أن نبقى نتوهم أن النحو هو الإعراب وأن الإعراب هو النحو ، وأن دراسة النحو تغني عن دراسة الإعراب أو أنها وسيلة لدراسة الإعراب والإلمام بأصوله وقواعده . فعلى الرغم من أن الإعراب نشأ في حجر النحو وأنه ابنه الشرعي يبقى من الضروري وضع الحواجز الفاصلة بينهما ، وتبيين الحدود التي يبتدئ عندها أحدها وينتهي الآخر . فبين النحو والإعراب عموم وخصوص كما يقول المناطقة أو هما وجهان مختلفان لعملة واحدة .

وإذا أردنا مزيداً من الإيضاح للعلاقة القائمة بينهما يمكننا أن نقول : إن النحو هو الجانب النظري والإعراب هو الجانب العملي أو التطبيقي لصياغة الجملة العربية والبحث في أجزائها ودقائقها . ولعل خير ما قيل في وصف هذه العلاقة قول الشيخ محمد الأمير : ونسبته (يعني الإعراب) للنحو نسبة العلاج لعلم الطب والإفتاء للفقهاء^(٢٦) .

من هنا ينبغي أن نبداً في تحديد ملامح هذا العلم ووضع أصوله وقواعده ، وبيان الأهداف المقصودة منه ، وإيضاح دوره في خدمة دراسة العربية . وعسى أن نستطيع صنع شيء بهذا الشأن في المستقبل إن شاء الله .

الحواشي

- (١) انظر شرح الصبان على الأثموني ، ج ١ ، ص ٤٧ .
- (٢) أسرار العربية ، تحقيق الشيخ محمد بهجت البيطار ، ص ١٨ - ١٩ .
- (٣) الإيضاح في علل النحو للزجاجي ، تحقيق الدكتور مازن المبارك ، ص ٩١ .
- (٤) نفس المصدر والمكان .
- (٥) المرجل في النحو ، تحقيق علي حيدر ، ص ٣٤ .
- (٦) أسرار العربية ، ص ١٨ .
- (٧) شرح الصبان على الأثموني ، ج ١ ، ص ٤٧ .
- (٨) شرح التصريح على التوضيح ، ج ١ ، ص ٥٩ .
- (٩) إحياء النحو لإبراهيم مصطفى ، ص ٤٨ . وانظر الإيضاح للزجاجي ، ص ٦٩ - ٧٠ .
- (١٠) كشف الظنون لحاجي خليفة ، ج ١ ، ص ١٢١ .
- (١١) شرح الأمير على مغني اللبيب ، ج ١ ، ص ٥ .
- (١٢) حاجي خليفة ، ج ١ ، ص ١٢١ .
- (١٣) المجلد الرابع ، الجزء الثاني ، ص ٢٧٤ وما بعدها .

- (١٤) نحو وعي لغوي ، ص ٧٤ .
 - (١٥) تحقيق محيي الدين عبد الحميد ، ج ١ ، ص ١٢ .
 - (١٦) نفس المصدر والمكان .
 - (١٧) صدر عن دار الفكر - بيروت سنة ١٩٧٠ م ، بتحقيق رشيد عبد الرحمن العبيدي .
 - (١٨) تحقيق محيي الدين عبد الحميد ، ج ٢ ، ص ٥١ وما بعدها .
 - (١٩) انظر المقدمة ، ص ٨ .
 - (٢٠) نفس المصدر والمكان .
 - (٢١) انظر شرح الأمير على المغني ، ج ١ ، ص ٨ .
 - (٢٢) ج ١ ، ص ٧٤ (الحاشية رقم ١١) .
 - (٢٣) مبادئ العربية ، ج ٤ ، ص ٤١٤ .
 - (٢٤) شرح المغني ، ج ١ ، ص ٨ .
- (25) WEBSTER, COLLEGE DICTIONARY, SPRINGFIELD M. S. A, 1967.
See Verb (Parse).
- (٢٦) شرح الأمير على المغني ، ج ١ ، ص ٣ .

بين شاعرين

الشاعر الفرنسي **لوي أراجون** ■ الشاعر المهجري **جورج صيدح**

عمر وردة

للشاعر الفرنسي **لوي أراجون**، الذي ولد في باريس عام ١٨٩٧ م، وبدأ بدراسة الطب ثم أسس مع أندريه بريتون عام ١٩١٩ م، مجلة «أدب» واشترك في الحركة الدادية، قبل أن يقوم بدور فعال في الحركة السريالية، وتدل قصائده الأولى على تأثره بكل من رامبو، ولوتريامون، وهما من الشعراء الرمزيين، كم تتسم بقوة الإبداع الكلامي، إلى أن اتجه أراجون إلى الواقعية عام ١٩٣٢ م، بعد أن دبت القطيعة بينه وبين أندريه بريتون، ووقع أراجون في حب إلزا تريوليه، وهو الحب الذي أمده بالعديد من الموضوعات التي عادت به إلى الشعر الكلاسيكي والشعر الحبي، أو بالأحرى إلى الشعر الذي يذكّرنا بشييون، وهيغو، وأبولنير، وييجي، ومن هذه الانطلاقة، كتب أراجون ديوان «انكسار القلب» ١٩٤١ م، و«عيون إلزا» ١٩٤٢ م، و«إلزا» ١٩٥٩ م، و«مجننون إلزا» ١٩٦٣ م. وكان لشعر أراجون أثره الكبير وتأثيره الواضح في الشعر العربي المعاصر، وبخاصة شعراء المهجر الأميركي، من أمثال جورج صيدح، وإلياس فرحات، وشفيق المعلوف، والشاعر القروي. وهذه القصيدة «عمر وردة» من ديوانه «عيون إلزا» حيث يقول:

مصير وردة

للشاعر السوري المهجري **جورج صيدح** الذي ولد في دمشق عام ١٨٩٣ م، وهاجر إلى العالم الجديد عام ١٩٢٧ م، وعاش في المهجر الأميركي قرابة الثلاثين عاماً، ثم عاد إلى وطنه سورية بعد كفاح السنين. وعاش في مهجره وترأّ مشدوداً إلى وطنه يمثل المغترب الحنون أصدق تمثيل، فهو دائم الحنين إلى مغانيه الأولى، ومدارج طفولته وصباه، ولم يكن جورج صيدح مختاراً في الهجرة، كما كان أكثر المغتربين من اللبنانيين والسوريين، ولكن الشدة هي التي أُلجّته إلى الهجرة. وإذا كانت قيامة جورج صيدح تجيد العزف على الحنين والتلهف إلى الوطن، فقد غزا ميادين أخرى من أبواب الشعر الغنائي في الوصف، والحب، والوطنية، والعروبة، التي تلون شعر هذا الشاعر بلون زاه جميل، وليست العروبة عند جورج صيدح كلاماً منمقاً، أو أبياتاً مزوقة، ولكنها روح تسري، ودم يراق على جوانب الشرف الرفيع. وجورج صيدح له ديوان بعنوان «النوافل» طبع بالأرجنتين عام ١٩٤٧ م، أما ديوانه «نبضات» فقد طبع في باريس سنة ١٩٥٣ م، إلى أن ألقى جورج صيدح عصا التسيار بمدينة بيروت عام ١٩٥٤ م.

وتتبدى ثقافته الشعرية في تأثره بالشعر الفرنسي عامة، وهذه هي قصيدة «مصير وردة» التي يبدو فيها تأثره بالشاعر الفرنسي **لوي أراجون**:



تأثيرات



تأثيرات

عمير وردة



ساخترع الوردة من أجلك
من أجلك أيتها الوردة .. ولا نوصفين
على الأقل بكلمات مأخوذة من موكبك المعتاد
ولا تظهرها إلا الكلمات الغريبة على الوردة
وهكذا الأمر بالنسبة للصرخة التي تنتزع
والألم الذي تعبر عنه
ونجوم المتعة فوق هوة الحب السحيقة

ساخترع من أجلك وردة الأصابع العطرة
أصابع تعانقت وتشابكت وتفقد أوراقها
ساخترع من أجلك الوردة أمام باب
عشاق ما لهم من سرير إلا ذراعهم

وردة في قلب صرعى الحجر، ماتوا بلا اعتراف
وردة فلاح ينفجر فيه اللغم وسط حقلة



مصير وردة

يا وردتي! طررت كذات الجناح
ولم تعود في ميعاد الطيور
رسماء! سلطت عليها الرياح
فحومت فوق الرى والثغور
وانطرحت كالعندليب الصدي
في صفحة المستنقع الأريـر

وافيتها في الماء عند الغسق
وحولها الأقدار طوف يطوف
كانها بين الدياجي شفق
تناثرت من برديتها شنوف
على عراء الأفق الأسود
وعدوة المستنقع الأريـر

لهني عليها! ما أذل الأسير
أسره عبء دعي الحسب

عطر قان ، عطر خطاب عثر عليه
ولا يخاطبني فيه شيء لا الملاحظة ولا الإهانة

لقاء لم يحضر فيه أحد
جيش حارب في يوم هبت فيه رياح عاتمة
خطى أم أمام باب سجن
غناء رجل تحت أشجار الزيتون ساعة الظهيرة
معركة دبكة في بلد كساه الضباب
مودة جندي بعيد عن بلده

ساخترع من أجلك وردتي وروداً
بعدد الماس في ماء البحر
ورداً بعدد القرون في تراب السماء
بعدد الأحلام في رأس الطفل الواحد
بعدد الأنوار في النحيب الواحد

أتعرفون الوردة القمر؟

أتعرفون الوردة الزمن؟

الأخرى تشبه إحداها

كما تعكس إحداها الأخرى

في مرآة البحيرة

أتعرفون الوردة المرة؟

وردة الملح والرفض

التي تزدهر على البحر

بين المد والجزر

كالقوس بعد المطر

الوردة ، الحلم والوردة ، الروح

تباع حزماً في الأسواق

الوردة ، اللعب والوردة ، النغم

وردة الحب المفقود

وردة الخطى الضائعة

أتعرفون الوردة — الخوف؟

أتعرفون الوردة — الليل؟

كلتاها تبدو مرسومة

كما يرسم الصوت على الشفاه

كما تعلق الثمرة على الشجرة

عبثاً يمدح صوتي

كل الورود التي أتغنى بها

كل الورود التي أختارها

كل الورود التي اخترعها

أمام «الوردة» التي أراها .

(من شعر أراجون : إلزا وعيون إلزا ترجمة د . سامية أسعد وفؤاد حداد)

رباه ! لو ألقيتها في الغدير

لاحضرت راقصة من طرب

بريئة من دنس المسند

في حماة المستنقع الأريبي

أي وردتي في ثوبك الناصع

وحظك الفاحم ، هزؤ القدر

مالي يد في الكوكب الساطع

خلف الغيوم الخافقات أستر

ضاع سناه كالعبير الندي

منك على المستنقع الأريبي

سألت عنك الروض ، والروض نام

عن خطبك الفاحم ملء الجفون

كأن ما كنت عروس الخزام

سيدة الأزهار ، تاج الغصون

غابت عن الرائح والمغتدي

ذكراك في المستنقع الأريبي

لو كنت شوكتاً ما غزتك الرياح

ولا ترامتك الذرى والسفوح

إذا استطالت غمزات الوقاح

إليك أبت كفه بالجروح

شريك السلسال في الأنجد

لا كدر المستنقع الأريبي

واختلج الماء لريب . مَزَقْ

أحشائه من وشوشات النسيم

فابتلع الوردة إلا العبق

منها تهادى في خلايا السديم

كأنه روح لمستشهد

رفت على المستنقع الأريبي .

(الشعر العربي في المهجر للأستاذ محمد عبد الغني حسن)

القراءة عملية يقوم بها معظمنا أو جميعنا يومياً . وهي عملية يمارسها مختلف الناس على تنوع مهنتهم وحقوقهم ، يمارسها المعلم والطالب والتاجر والصغير والكبير والرجل والمرأة والاختصاصي والطبيب والمهندس وأستاذ الجامعة . ولا يقوم كل منا بالقراءة لنفس الهدف أو بنفس الطريقة . فللقراءة أهداف متنوعة ، ولها لذلك أنماط متنوعة . وسأتعرض في هذا المقال إلى أهداف القراءة والأنماط المترتبة على الأهداف .

القراءة : أهدافها وأنماطها

بقلم: د. محمد علي الخولي

وفي مثل هذه القراءة ، لا بد من فرز الأفكار الرئيسية والمصطلحات الجوهرية ، ولا بد من التمييز بين الجوهريات والتفاصيل .

القراءة من أجل حب الاستطلاع

كثيراً ما يقرأ القارئ مدفوعاً بغريزة حب الاستطلاع . قد يسمع أحياناً بموضوع جديد فيدفعه حب الاستطلاع إلى القراءة فيه للتعرف عليه والاستزادة منه . ويشبه هذا ما نفعله حين نسمع ببلد جذاب فيدفعنا حبنا للاستطلاع إلى السفر إلى ذلك البلد . وبحس القارئ في هذه الحالة ينوع من الرضا الذاتي وهو يشبع دافعاً من دوافع النفس .

القراءة من أجل النمو المهني

إن أصحاب المهن الرفيعة يحسون أن من واجبهم أن يطلعوا على كل ما يجد في مهنتهم حتى يبقوا على اتصال بالمهنة والمستحدثات فيها . وفي هذا الإطار ، يقرأ أستاذ الجامعة والطبيب والمهندس والمحامي والإعلامي والباحثون وغيرهم من أصحاب المهن التي تنمو المعرفة فيها بسرعة كبيرة . هذه القراءة تحركها الرغبة في الانتماء إلى مهنة معينة ، وتحركها الرغبة في المحافظة على مستوى معرفي ومهني يليق بصاحبه .

القراءة من أجل العبادة

إن المتقين من عباد الله كثيرون والحمد لله ، وهؤلاء نراهم يقرأون كتاب الله بانتظام ، لا من أجل المهنة أو التلخيص ، بل للتقرب إلى الله والتبصر في كتاب الله ولإدخال الطمأنينة إلى النفس . وهذا لعمري هدف نبيل من أهداف القراءة لا ينبغي أن يغيب عن البال . وتدخل ضمن هذه القراءة أية قراءة لأي كتاب ديني بقصد تفقه المرء في الدين ليكون ذلك منطلقاً لسلوك يرضى عنه الله

القراءة من أجل البحث

كثيراً ما يقرأ القارئ باحثاً عن معلومات محددة تتصل بموضوع معين . وفي هذه الحالة ، لا يقرأ القارئ من أجل التسلية أو تضييع الوقت ، كما أنه لا يقرأ أي شيء ، بل ينتقي الكتاب الذي يتصل بالموضوع الذي يبحث عنه . وكثيراً ما يتعدى الأمر إلى انتقاء بعض الفصول أو الصفحات من الكتاب . في مثل هذه القراءة ، هناك هدف محدد يسعى إليه القارئ ، ألا وهو جمع معلومات تتعلق بمحور معين هو موضوع البحث .

القراءة من أجل التسلية

هنا لا يهدف القارئ إلى متابعة موضوع ما بعينه ، لأن المراد الأساسي هو التسلية . وفي هذه الحالة ، لا يهدف القارئ إلى نوعية معينة من الكتب أو المواضيع . كما أنه لا يركز كثيراً في القراءة إذا كان مراده التسلية ، فقد يقرأ وهو يستمع إلى المذياع أو وهو يشاهد التلفزيون على نحو متقطع . كما أن القارئ للتسلية لا يصر على قراءة كل سطر أو فقرة أو صفحة ، بل نراه يقفز بعينه من سطر إلى آخر ، ومن صفحة إلى أخرى ، بل قد يقفز من كتاب إلى آخر . ولا لوم عليه هنا ما دام مراده التسلية .

القراءة من أجل التلخيص

قد يقرأ القارئ لا من أجل التسلية ولا من أجل البحث ، بل من أجل أن يقوم بتلخيص مادة قرائية معينة . وفي هذه الحالة ، نراه يقرأ سطرًا سطرًا ، فقرة فقرة ، صفحة صفحة ، بتركيز تام . وفي أغلب الحالات ، ترى بيده قلمًا يضع به الخطوط تحت الأفكار الرئيسية أو الإشارات في هامش الصفحة أو يدون الملاحظات على ورقة خارجية .

القراءة من أجل الامتحان

وهذه قراءة ابنائنا الطلاب على اختلاف المراحل التي يلتحقون بها .
لعمركم قراءة الطلاب إما من أجل اختبار عاجل أو من أجل اختبار
أجل . وهي قراءة لا خيار للقارئ فيها ، فعليه أن يقرأ فصلاً ما أو كتاباً
ما ، شاء ذلك أم أبى . وهي قراءة تحتاج إلى تركيز وتكرار وتسميع ،
بل وتلخيص في كثير من الحالات .

القراءة من أجل التثليل

قد يقرأ القارئ بصوت عال ليضرب المثل لمستمع أو مستمعين
في كيف تكون القراءة . ومثل هذه القراءة يقوم بها معلم اللغة
ليسمع الطلاب إلى قراءته النموذجية فيقلدونه فيها أو يعيدون من بعده
جملة جملة . وقد يقوم بها الوالد كنموذج يقلده فيه ابنه .

القراءة من أجل الترجمة

بعضنا يقرأ ليترجم من لغة إلى أخرى ، ولا بد هنا من قراءة
الأصل المراد ترجمته ، وهذا أمر من تحصيل الحاصل ، إذ تستحيل
ترجمة كتاب أو جزء منه من دون قراءته بشكل مركز ودقيق كلمة
كلمة وسطراً سطرأ ، ليس مرة واحدة ، بل عدة مرات في أغلب
الاحيان .

القراءة من أجل الإعلام

قد نقرأ لا لنعلم نحن ، بل لستمع إلينا مستمع فيعلم ما يحسن به أن
يعلم . وتتخذ مثل هذه القراءة الطابع الجهري لتحويل المادة المقروءة إلى
أمواج صوتية يدركها السامعون . وهذا ما يفعله المذيع في الإذاعة أو
التليفزيون أو القارئ لمجموعة من المستمعين .

القراءة من أجل الإنجاز

قد نقرأ لشعر أننا فعلنا شيئاً ، أنجزنا شيئاً ، فهمنا شيئاً .
وهنا تحقق القراءة هدفاً نفسياً هاماً وهو الشعور بالإنجاز . وهو الشعور
الذي نحس به عندما نحقق عملاً ما أو ننجز أمراً ما . وهو الشعور الذي
نحس به عندما نكون فكرة معينة ، أو نصل إلى آخر صفحة في الكتاب أو
آخر فقرة في الفصل .

وأهداف القراءة التي ذكرناها ليست متنافرة ، فقد يجتمع أكثر من
هدف واحد في الحالة الواحدة . فقد نقرأ من أجل بحث ما ، وقد
نلخص ما نقرأ في نفس الوقت ، وقد يشبع ذلك حب الاستطلاع لدينا ،

وقد يساعدنا ذلك على النمو المهني . ولكن المقصود بالهدف القرائي هو
الهدف الرئيسي الذي نقرأ من أجله ، وهو هدف يتغير من قارئ إلى
آخر ، ومن وقت إلى آخر .

وانطلاقاً من الأهداف القرائية ، تصبح هناك أنماط قرائية متعددة
نذكر منها ما يلي :

١ - القراءة المكثفة : وهي قراءة يقصد بها تعليم الطلاب
مفردات لغوية جديدة وتركيب نحوية جديدة . ولهذا نكون المادة اللغوية
أعلى من مستوى الطالب قليلاً ، لأن الهدف هنا هو رفع الطالب إلى
مستوى أعلى من مستواه القرائي الحالي .

٢ - القراءة التكميلية : وهي قراءة يقصد بها تدعيم ما نعلمه
الطالب سابقاً ، ولذا نرى مستوى المادة القرائية هنا ضمن مستوى
الطالب أو دونه أحياناً ، لأن الهدف ليس تعليم مفردات جديدة أو
تركيب نحوية جديدة ، بل الهدف هو ترسيخ المعلومات اللغوية
السابقة عن طريق المراجعة والتكرار .

٣ - القراءة الصامتة : وهي قراءة تصمت فيها الشفاه
وتسكن فيها الحبال الصوتية . وفي هذه القراءة ، تتولى
العينان نقل المقروء إلى الدماغ ، وتتولى الدماغ فك
الرموز وبلورة المعاني والدلالات من دون إحداث موجات
صوتية . وهذه القراءة هي ما نقوم بها في مكائنا ومكباتنا ونحن نبحث أو
نلخص أو نترجم أو نطالع .

٤ - القراءة الجهرية : إذا قرأ القارئ فهو إما صامت أو
جاهر . والقراءة الجهرية هي القراءة مع تحريك الشفاه وإحداث
صوت . وقد نقوم بمثل هذه القراءة لاسماع الآخرين ما نريدهم أن
يسمعوا أو لإعلامهم بما لم يعلموا أو لتقديم نموذج قرائي نريد منهم أن
يقلدوا فيه .

٥ - القراءة النموذجية : إذا أراد المعلم أن يصلح من عادات
طلابه القرائية ، فإنه يقرأ لهم وهم ينصتون على أمل أن يقلدوه
فيصلح حاشم قليلاً أو كثيراً . وقد يطلب منهم أن يرددوا من بعده .
وكلما قرأ جملة أو جزء منها أعادوه من بعده .

الخلاصة

وهكذا نرى أن للقراءة أهدافاً متنوعة . فقد نقرأ لنبحث أو نتسلى ،
وقد نقرأ للنلخص أو نترجم ، وقد نقرأ لتتقرب إلى الله رب العالمين ، وقد
نقرأ لنعطي المثال القرائي لطلابنا ، وقد نقرأ لإشباع دافع الاستطلاع أو
لتحقيق الشعور بالإنجاز ، وقد نقرأ لستمع إلينا من يريد الاستماع ، وقد
نقرأ لننمو مهنيّاً ، وقد نقرأ استعداداً لامتحان . والقراءة بعد كل هذا
وذاك أنواع وأنماط : فهي صامتة أو جهرية ، مكثفة أو تكميلية ، نموذجية
أو عادية .

فن الشعر ومقوماته الابداعية

بدر شاويش أبو الحارث

لعل فناً من الفنون لم يحظ بمحاولة تقديم تعريف دقيق له كما حظي الشعر ، فنذ
أرسطو حتى اليوم والنقاد يحاولون تقديم تعريف يتضمن تحديداً لعناصره ، والأدباء
- بدورهم - يسهمون في هذا المجال بما يحاولونه من إشارة إلى خصائصه ، وإلى جوار الأدباء
والنقاد نجد تعريفات شتى قدمها اللغويون ، والعروضيون ، والمؤرخون ، والمفسرون ،
والحديثون ، وغيرهم من المهتمين بشؤون الثقافة والفكر .

ومن ذلك أيضاً قول وردز ورت : « الشعر هو الحق ينقله
الشعور حياً إلى القلب » ، وقول شيللي : « إنه تعبير الخيال » ،
وقول إمرسون : « الشعر هو المحاولة الرائعة للتعبير عن روح
الأشياء » ، وقول ستيدمان : « الشعر هو اللغة الخيالية
الموزونة التي تعبر عن المعنى ، والذوق ، والفكر ، والعاطفة ،
وعن سر الروح البشرية »^(١) .

الشعر بين الإبداع والتركيب

وهذه التعريفات كلها - شأنها شأن الكثير من تعريفات الشعر - لا
تقدم صورة مقنعة لمفهوم الشعر ، صورة تحدد فيها عناصره ، وتتلور من
خلالها خصائصه ، مما دعا ميخائيل نعيمة إلى أن يسمي أشباه هذه
التعريفات بالقصور ، لأننا « لو ألقينا نظرة سطحية عليها لوجدناها

وقد أشار ميخائيل نعيمة إلى أن من المدارس من حاول
استقصاء هذه التعريفات ، فذكر ما يربو على مائة وسبعين
منها^(٢) . وقد أطلع الغربيون بصورة خاصة بتقديم تعريف للشعر ، بيد أن
منهم من ضيق تعريفه له فلم يتناول الأنماط الشعرية كلها ، ومنهم من
وسّعه حتى تجاوز الأشكال الشعرية بأسرها إلى غيرها مما يطلق عليه
« الشعر المنشور » . وهو جنس أدبي يختلف عن الشعر وعن الأنماط
المألوفة من النثر ، وإن وجد بعض الشبه بينه وبينها جميعاً .

ومن بين هذه التعريفات - مثلاً - قول رسكن عن الشعر : « إنه
إبراز للعواطف النبيلة بطريق الخيال » ، وهو تعريف يصح أن
يكون للفن كله لا للشعر وحده ، وقوله في موضع آخر : « الشعر
فيضان من شعور قوي نبع من عواطف تجمعت في هدوء » ،
وهو قريب من تعريفه السابق من حيث ارتكازه على العاطفة وجعلها
محوراً للشعر .

فن الشعر ومقوماته الإبداعية

الداخلية العامة بالأفكار، الزاخرة بالمشاعر، الجياشة بالانفعالات. كما أنه ليس في اللغة كلمات تخلو من الدلالة بحيث تصبح مجرد مركبات صوتية مبنية من مفردات إيقاعية.

ومن ثم فإن الأصوات التي يستخدمها الشعر تتضمن — بالضرورة — دلالة ما، إذ إن الشاعر مضطر إلى استخدام التراث اللغوي، أو بتعبير آخر: مطالب بالتعامل مع معجم اللغة ذاتها، وهو مطالب في تعامله معه إلى أن يستخدم — بشكل عام — ما هو مقرر في استخدامه من قواعد، ولكنه مطالب — أيضاً — بأن يصل من خلال هذا التعامل، وبه، إلى حالة من التناغم التبريري القادر على تصوير التلاحم بين حركة الموسيقى الداخلية وحركة الموسيقى الخارجية معاً، الموسيقى الداخلية النابعة من تدفق الأفكار، وتعدد المعاني، وتنوع الانفعالات، والموسيقى الخارجية المكونة من إيقاعات الحركات والسكنات، والصور، والدلالات جميعاً.

معنى هذا أن الشاعر مطالب باستخدام ما هو محدود في اصطناع ما ليس له حدود، مطالب بأن يخدم الكلمات حين يستخدمها، مطالب بأن يفجر فيها طاقات تعبير لا حصر لها، لا تنتمي كلها إلى بنية الكلمة ذاتها بقدر ما ترتبط بالقدرة على استيعاب عوالم هذه البنية الصوتية والمعجمية والدلالية في حال إفرادها وتركيبها، متصلة بذلك البناء اللغوي الذي هو لحمة الإيقاع الخارجي، مجسدة تلك العوالم النفسية والعقلية الشعورية منها وغير الشعورية، مكونة بذلك نغمة في بناء تلك المعزوفة الموسيقية الكلية: القصيدة الشعرية.

ومكذا... لا بد في الشعر من تضافر هذين الجانبين معاً: الإيقاع الداخلي بكل ما يمثله من خصائص فكرية وشعورية ولا شعورية، والإيقاع الخارجي القادر على تجسيد ذلك العالم الداخلي وما يعتمل فيه. وبدون أي من هذين الجانبين معاً يفقد الشعر دلالة، وإن احتفظ — في بعض الأحيان — بشيء من خصائصه. نستطيع أن نقول — إذاً — إن الشعر إيقاع، أي نوع من الموسيقى^(١)، ولقد أدرك هذه الحقيقة عدد كبير من الباحثين — قدامى ومحدثين — فأرجعوا الشعر والموسيقى إلى جنس واحد، هو: «التأليف والوزن، والمناسبة بين الحركة والسكون، فكلاهما صناعة تنطق بالأجناس الموزونة»^(٢). بيد أن بينها — بالرغم من ذلك — فارقاً، يتضح في أن «الشعر يختص بترتيب الكلمات في معانيها علم نظم موزون مع مراعاة قواعد النحو في اللغة، وأما الموسيقى فهي تختص بمزاحفة أجزاء الكلام الموزون وإرساله أصواتاً على نسب مؤتلفة، بالكيفية والكيفية، في طرائق تتحكم في أسلوبها بالتلحين»^(٣). هذا الفارق يتحدد إذاً في كون الشعر لا يلجأ إلى الأصوات لتكوين الأشكال الإيقاعية تعبيراً عن الإيقاعات الداخلية^(٤)، إذاً الشعر لا يستخدم الأصوات المجردة ولا سبيل فيه إلى التعامل معها، ومن ثم يضطر الشاعر إلى أن يلجأ إلى أصوات اللغة لينسج منها بنيتة الإيقاعية.

ولكن... ليس في اللغة أصوات مفردات لا تأتلف في كلمات، أو لنقل: إن هذا النمط من الأصوات جد محدود بحيث لا يصلح وسيلة للتعبير الشعري المتدفق المتنوع، القادر على تصوير هذه الموسيقى

الهوامش

أخرى؛ إذ الترجمة تذهب بما للشاعر من قدرة فنية وطريقة أداء، وهذه الطريقة شخصية محضة تختفي عند ترجمة الشعر، والذي يمكن ترجمته فقط هو المعنى الذي حواه الشعر وما فيه من تصوير وخيال، وما يحتويه من عواطف عامة، وبعد المترجم أميناً إذا استطاع أن ينقل ذلك كله، أما طريقة الأداء فلا يمكن ترجمتها. ومن قبل هؤلاء جميعاً ذكر الجاحظ: (أبو عثمان عمرو بن بحر) — ١٥٠ — ٢٥٥هـ — «أن الشعر لا يستطيع أن يترجم، ولا يجوز عليه النقل، ومتى حُلّ تَقَطُّعُ نَظْمِهِ، وبطل وزنه، وذُهِبَ حُسْنُهُ، وسقط موضع التعجب، لا كالكلام المنشور». انظر: «الحيوان» للجاحظ، تحقيق عبد السلام هارون، ج ١، ص ٧٥.

٧ — انظر: «كتاب الموسيقى الكبير»، للفارابي، مقدمة المحقق، ص ١٦.

٨ — المصدر السابق، ص ١٦ — ١٧.

٩ — انظر «دراستنا عن الصياغة الموسيقية للقصيدة العربية

- ١ — «الغريال»، لميخائيل نعيمة، ص ١١٢.
- ٢ — انظر في هذه التعريفات، ونحوها، «النقد الأدبي» لأحمد أمين، ص ٧٩ — ٨٠، «قدامة»، لبدوي طبانة، ص ١٧٧ — ١٧٨، «أصول النقد الأدبي» لأحمد الشايب، ص ٢٩٧.
- ٣ — «الغريال»، ص ٧٦.
- ٤ — انظر: «تاريخ النقد الأدبي إلى القرن الرابع»، محمد زغلول سلام، ص ٤١.
- ٥ — انظر: «مسائل في فلسفة الفن المعاصرة»، ترجمة سامي الدروبي.
- ٦ — لعل من الخير أن نشير هنا إلى أن «فولتير» قد عرف الشعر بأنه «موسيقى النفس» وجعل ذلك سبب ما في ترجمته من صعوبة؛ إذ بالترجمة تضيق موسيقاه وهي جزء لا يتجزأ منه، وقد اقترب منه في هذا الرأي «ديدرو». وقد ذكر أحمد أمين أن من المستحيل ترجمة شعر من لغة إلى شعر في لغة

اللغة .. كمعبر عن الذات الإنسانية

اللغة إذا مادة الإطار الشعري الموسيقي ، ولكن الشاعر لا يستخدم اللغة وفق ما هو شائع ، بحيث لا تعطي صيغها وتراكيبها غير ما هو معروف منها ومألوف ، ذلك أن الشاعر يعيد استكشاف عوالم الكلمات والتراكيب ، وكأنه يعيد تجديدها ، وهو بذلك يمنح هذه الكلمات ما لم يستطع غيره أن يقدمه لها ، أو حتى ينلمسه فيها ، ومن ثم حين يستخدمها الشاعر نجدها في عمله الشعري جديدة وكأنه أول من استكشفها ، وارتاد إلى عوالمها الطريق .

« إن لكل كلمة معنى أو روحاً ، ولكل كلمة رنة ، ولكل كلمة صبغة أو لون ، والمجدد من الكتاب والشعراء من إذا شاء الإنصاح عن عاطفة أو فكرة جمع بين مفردات يتولد من ارتباط معانيها معنى جلي ، ومن اندماج ألوانها صورة واضحة جميلة ، ومن تألف رنانها لحن رقيق شجي . غير أن من الكتاب والشعراء من لا يرون من الألفاظ إلا معانيها ، فهؤلاء قد يفصحون عن عاطفة أو فكر ، إنما يجيء إفصاحهم عارياً من الجبال ، خالياً من الموسيقى ، ومنهم من لا يرون من الألفاظ غير ألوانها ، فهؤلاء قد يرسمون صورة طلية ، لكنها تأتي مجردة من الحياة ، ومنهم من لا يرون في الألفاظ سوى رنانها ، فيؤلفون ألحاناً رفيقة ، إنما لا جمال فيها ولا بيان »^(١٠) .

بهذا الأسلوب في التعامل مع اللغة يستطيع الشاعر أن يصل إلى أعلى مراحل التعبير عن الذات الإنسانية ، وبهذا الأسلوب يكون

الشعر - وحده - أكثر قدرة على تصوير الحقيقة الإنسانية من التاريخ ؛ إذ إن التاريخ يحكي لنا الصورة الخارجية للأحداث مرتبطة بالزمان والمكان ، أما الشعر فإنه يعنى بجوهر الإنسان بغض النظر عن حدود الزمان والمكان .

ومن هنا رأى «شوينهور» أن «الذي يريد أن يعرف الإنسانية في جوهرها الباطن ، في صورتها متحركة ومتطورة باستمرار ، فإن عليه أن يبحث عنها في الآثار الرائعة لكبار الشعراء ، ففيها صورة أكثر أمانة وأعظم وضوحاً من تلك التي يعرضها علينا المؤرخون»^(١١) .

ومن هنا أيضاً كان تعريف «وردز ورث» للشعر: «إنه روح المعرفة وحياتها ونقد الحياة»^(١٢) ، وتعريف «إمرسن»: «الشعر هو المحاولة الرائعة للتعبير عن روح الأشياء»^(١٣) ، وتعريف «ماتيو أرنولد»: «الشعر نقد الحياة في حالات ثلاث هذا النقد بتأثر قوانين الحقيقة والجمال الشعريين»^(١٤) ، ومن قبل هؤلاء جميعاً ذهب «أرسطو» إلى أن الشعر «تجديد وابتكار» مراعيًا هذه القدرة على تصوير الحقيقة في ذاتها ؛ «ولهذا كان اليونان يسمون الشاعر مجدداً (مبدعاً) ، وكان للعبريين كلمة واحدة تدل على الشاعر والنبي معاً ، ولعل هذا هو الذي جعل شعراء العرب يعتقدون أن لكل شاعر شيطاناً ينثف فيه الشعر»^(١٥) . ولعل خير دليل على أن الشعر مرآة الحياة الإنسانية «أن شعر كل عصر مرآة له ، وقدماً قالوا: (الشعر ديوان العرب) ، والحق أنه ديوان تسجل فيه حياتها ، أعني تسجل فيه أفكارها ومشاعرها»^(١٦) .

ومصادرها .

١٠ - «الغريبال» ، لميخائيل نعيمة ، ص ٧١ .

١١ - انظر: «شوينهور» ، لعبد الرحمن بدوي ، ص ١٦٨ .

١٢ - انظر: «النقد الأدبي» ، لأحمد أمين ، ص ٨٦ .

١٣ - انظر: «قدامة» ، لبدوي طبانة ، ص ١٧٧ ، أصول النقد

الأدبي لأحمد الشاذلي ، ص ٢٩٧ .

ولقد عبر العقاد في «الديوان» عن هذا المعنى حين قال غصائباً أمير الشعراء ، أحمد شوقي: «فاعلم أيها الشاعر العظيم أن الشاعر من يشعر بجوهر الأشياء ، لا من يعددها ويحصى أشكالها وألوانها ، وإن ليست مزية الشاعر أن يقول لك عن الشيء ماذا ينسب ، وإنما مزيتة أن يقول ما هو؟ ، ويكشف عن لبابه ، وصلة الحياة به ، وليس هم الناس أن يتساقفوا في أشواط السمع والبصر ، وإنما مهمهم أن يتعاطفوا ويودع إحساسهم وأطبعمهم في نفس إخوانه زبدة ما رآه وسمعه ، وبخلاصة ما استطابه وكرهه ... فيقوة الشعور ، وتيقظه ، وعمقه ، واتساع

مداه ، ونفاذه إلى صميم الأشياء ، يمتاز الشاعر على سواه . ولهذا - لا غيره - كان كلامه مطرباً مؤثراً ، وكانت النفوس توافقه إلى سماعه واستيعابه .

١٤ - «النقد الأدبي» ، لأحمد أمين ، ص ٨٥ .

١٥ - المصدر السابق ، ص ٨٦ .

والحق أن تعبير: (الشعر ديوان العرب) - وهو تعبير مأثور - يفسر تفسيرات شتى . فمن الباحثين من يجعله كذلك لما فيه من أفكار ومعان ومواقف تدل على حياة العرب العقلية والنفسية ، وإلى هذا الاتجاه - كما رأينا - ذهب الأستاذ أحمد أمين .

ومن الباحثين من يجعل الشعر ديواناً للعرب لما فيه من إشارات ومواقف تدل على حياة العرب الاجتماعية ومن هؤلاء ابن قتيبة الدينوري (٢٧٦هـ) إذ يقول: «الشعر معدن علم العرب ، وسند حكمتها ، وديوان أخبارها ، ومستودع أيامها ، والسور المضروب على مآثرها ، والخذلق المحجوز على مفاخرها ، والشاهد العدل يوم النفار ، والحجة القاطعة عند الخصام ، ومن لم يقدّر عندهم على شرفه وما

المحصل اللغوي .. بين الشاعر والنثر

وفقاً لهذه الاعتبارات كلها تختلف لغة الشعر عن لغة النثر، بالرغم مما بين هاتين اللغتين من صور الالتقاء التي تتمثل - أساساً - في أمرين:

أولهما: أن كلا من الشعر والنثر يستخدم المحصول اللغوي بمستوياته المختلفة: الصوتية والصرفية والتركيبية والمعجمية والدلالية. وثانيهما أن كلا منهما مضطر إلى استخدام هذا المحصول وفق ما هو مقرر في استخدامه من قواعد.

بيد أن الشعر والنثر يختلفان فيما وراء ذلك، ذلك أن النثر يهدف - بصورة عامة - إلى نقل الأفكار أو تصوير العلاقات، ومن ثم كان الوضوح طابعه والفهم غايته التي عنها لا يحيد، وهو من أجل ذلك لا بد أن يقسم بنوع من المنطق في ترابط أفكاره وتسلسلها بحيث تسلم كل فكرة فيه إلى ما يتلوها، وكأن صياغته أقرب إلى صياغة المقدمات التي لا سبيل إلى تجنب الترتيب بينها أو إغفاله فيها.

أما الشعر فإنه يسعى إلى تجسيد تلك الرؤى النفسية الخفية المستترة بواسطة إبداع عالم مماثل لها في حركته وسكونه، ومساوق لها في إيقاعاته وأنغامه.

وهكذا تكون اللغة عند النثر عالماً من المعاني والأفكار، وربما من الأحاسيس أيضاً. أما عند الشاعر فإنها - مع ذلك كله - عالم من الإيقاعات والأنغام والصور النفسية التي تعبر عنها هذه الإيقاعات والأنغام والصور جميعاً.

لهذا كله لا تكون اللغة الشعرية بمعزل عن التجربة الشعرية، فليست ثوباً ترتديه التجربة بعد أن تنضجها المعاناة، ولا إطاراً خارجياً يزين حواشي التجربة وينمق - أو ينسق - أطرافها، بل إن اللغة جزء لا يتجزأ من التجربة الشعرية التي تلحم فيها - في عملية الإبداع الشعري - إيقاعاتها الداخلية والخارجية معاً، ومن ثم فإنه لا مجال لتحديد الاختلاف بين لغة النثر ولغة الشعر في وجود الوزن والقافية وحدهما أو انتفائهما. ذلك أن وجود الوزن والقافية ليس أكثر من عنصر من العناصر المكونة للصياغة الشعرية، وقديماً قال المرزباني: «وليس كل من عقد وزناً بقافية فقد قال شعراً».

الشعر أبعد من ذلك مرأياً، وأعز انتظاماً^(١) ذلك أن ثمة عناصر أخرى لا بد من توافرها في هذه الصياغة حتى تكون قادرة على الوفاء بما هو مطلوب منها من تجسيد التجربة الشعرية، وعلى رأس هذه العناصر استخدام الخصائص الصوتية للأصوات في حالي أفرادها وتركيبها، وتفجير الإمكانيات الإيحائية لها، وكذلك الأمر في الصيغ، والتركيب، والصور المكونة من الأصوات والصيغ والتراكيب، ومعانيها ودلالاتها.

على أن أهم ما ينبغي إدراكه في هذه الصياغة أن كل عنصر من العناصر المكونة لها ليس مستقلاً عن غيره، بل ثمة تفاعل بينها جميعاً؛ إذ يعطي بعضها بعضاً، ويضفي بعضها على بعض، وهكذا تتبادل هذه العناصر التأثير فيما بينها لإيجاد الصيغة الشعرية المجسدة لمضمونها.

تابع الهوامش

قيدوا به المعاني الغربية، والألفاظ الشاردة، فإذا أحوجوا إلى معرفة معنى حرف مستصعب، ولفظ نادر، التمسوه في الشعر، الذي هو ديوانهم، متفق عليه، مرضي بحكمه، مجتمتع على صحة معانيه، وإحكام أصوله، محتج به على ما اختلف فيه من معاني الألفاظ وأصول اللغة».

والحق أن تعبير (الشعر ديوان العرب) يقبل هذه التفسيرات كلها، كما يقبل غيرها.

انظر: «عيون الأخبار»، لابن قتيبة، ج ٢ / ص ١٨٥، «والزينة في الكلمات العربية الإسلامية»، ص ٨٣.

١٦ - «الموشع في مأخذ العلماء على الشعراء»، للمرزباني، ص

٥٤٧.

يدعيه لسلفه من المناقب الكريمة، والفعال الحميدة، بيت منه، شذت مساعبه وإن كانت مشهورة، ودرست على مرور الأيام وإن كانت جساماً. ومن قيدها بقوافي الشعر وأوثقها بأوزانه، وأشهرها بالبيت النادر، والمثل السائر، والمعنى اللطيف، وأبقاها على الدهر، وأخلصها من الجحد، ورفع عنها كيد العدو، وغض عين الجسود».

ومن الباحثين من يجعل مرد ذلك الحكم - أي كون الشعر ديواناً للعرب - إلى ما في الشعر من ألفاظ وتراكيب تشهد بصحة اللغة وسلامتها، ومن هؤلاء: الرازي: أبو حاتم أحمد بن حمدان، صاحب كتاب (الزينة) - ٣٢٢هـ - الذي يقول: «ثم إن للغة العرب ديواناً ليس لسائر لغات الأمم، وهو الشعر الذي



★ عبد الله حنري ★

أدباء
سعوديون:

الشدايع
الفنية

في أقاصيص عبد الله حنري

دراسة في مجموعة "الظما"

في مجال تطور الأجناس الأدبية عبر مسيرتها الفنية من جيل إلى جيل ومن عصر إلى عصر، حدث نوع من التمازج أو التقارب بين بعض الأصول الفنية لتلك الأجناس الأدبية، فتغيرت - بذلك - كثير من أسس أصحاب النظرية القائلة بأن لكل جنس أدبي أصوله ومقاييسه الفنية التي لا تتبدل ولا تتغير ولا يداخلها شيء من أسس جنس أدبي آخر. ويمكن القول إن هذا التمازج وصل إلى الحد الذي تمت فيه استعارات فنية بين الأجناس الأدبية بحيث أصبحت نرى جنساً أدبياً يستعير بعض الملامح الفنية من جنس أدبي آخر، وهذه الاستعارات دقيقة للغاية يؤدي الإسراف في استعمالها إلى نوع من الفوضى الفنية لدى من لا يحسنون تلك الاستعارات الفنية.

بقلم: د. يوسف بنوفل

القول فيه، أنه يجمع بين سمات المسرحية (ويرمز لها: المسرح)، والرواية (ويرمز لها: واية)، كما وجدنا نجيب محفوظ في مرحلة من تطوره الفني ينحو منحى القصة الحوارية التي تعتمد الحوار أساساً في بنائها الفني.

والنتيجة هنا يتمثل في اقتراب الفن القصصي من دائرة الفن المسرحي في أهم خصيصة فيه وهي الحوار، ونطالعنا في مجموعة (الظما) لعبد الله حنري تجربة من هذا اللون؛ إذ نجد أقصوصة (الإنسان والدلو)^(١) تعتمد الحوار أساساً في العرض والتعقيد والحل، وهي أقصوصة تصور حيرة الإنسان في العصر الحديث، يقول الكاتب:

«لا أحد يسأله، ولا يجد أحداً يجيبه، أو يجيب عليه، والنحن قليلاً، ولكن هاجساً من داخله انتصب بسأله:
- من أنت؟»

وهذا التمازج أو تلك الاستعارات الفنية تنجلي في كثير من أقاصيص الكاتب السعودي «عبد الله عبد الرحمن جفري»، ونقصر تناولنا لهذه الظاهرة على مجموعته القصصية «الظما»^(٢).

نرى الكاتب يستعير من فن المسرحية، ومن فن المقال، ومن فن التمثيلية، ومن الشعر وجماليات الأسلوب. وهي استعارات فنية يكتنفها حذر شديد؛ إذ يؤدي الإسراف في تناولها إلى نوع من الفوضى الفنية - كما ذكرنا آنفاً - ومن ذلك:

الأقصوصة والمسرواية

والمسرواية مصطلح فني طلع علينا به أحد المسرحيين^(٣) العرب في الربع الثالث من هذا القرن الميلادي في مسرحية من مسرحياته، وخلاصة

القصة — مها اختلفت مناهج ناقدتها — يتمثل في اختفاء كاتب القصة خلف شخصياته ومحاولة استنطاقهم مع مراعاة اختلاف مستويات كل منهم وإدراكه ، وربط التعبير بالموقف الدال عليه .

وكثيراً ما نجد القصص المعاصر يستعير من الشعر بعض جماليات الأسلوب ، وغنائية التعبير — وهما خصيصتان من خصائص الشعر — إما في صورة نثرية ، وإما في صورة شعرية . من ذلك ما قام به « جفري » ، حيث يقول :

« يأتي شتاؤها كومض الفلاش »^(١١) .

« أمامه الآن فقط منفضة السجائر ، وخيل إليه أن وجدانه قد سقط في المنفضة ، تحول عقباً ورماداً !! »^(١٢) .

« كالسيارة الباردة التي تنتفض وهي تدار ! »^(١٣) .
وقد يستخدم الشعر الذي صار أغنية شائعة ، فاكسب ذبوع الدلالة والاستشهاد :

« وطريقك يا ولدي مسدود مسدود ، وبصرتُ ونجمتُ كثيراً »^(١٤) ،
وأمية قلبك يا ولدي في قصر مرصود مرصود .

وقد يستخدم شعراً غير شائع :

فأنا جسد .. حجر شيء عبر الشارع

جزر غرق في قاع البحر

حريق في الزمن الضائع !! »^(١٥) .

إذ يمسك البطل بديوان شعر اسمه (معزوفة لدرويش متجول) ، ويتوقف عند القول السابق للشاعر .

وتتمثل جدوى هذه الاستعارات الفنية من الشعر في أنها تكسب العمل الأدبي بهاء ، وتعمق إبراز الأثر النفسي للأحداث والشخصيات على حد سواء ، وترتفع بالعمل القصصي عن مستوى اللغة العرجاء عند « مصطلحين » الذين لا يابهون بالمستوى اللغوي ، ولا يحفلون به أو لا يحسنون أدائه لكن هذه الاستعارة قد تنقلب إلى الضد حين تكون هدفاً في ذاتها ، وتطغى على العمل القصصي .

المقالة الصحفية .. واللوحات القلمية

نكاد نذهب إلى أن معظم من كتب القصة القصيرة من الصحفيين أو أدباء الصحافة يستعير استعارات واضحة من فن المقالة الصحفية ، ويطعم بها مادته القصصية ، فينتج عن تمازج هذه الأدوات الفنية المتعددة قصص من لون جديد قد يأخذ شكل اللوحات القلمية ، وقد يأخذ شكل الأقصوصة . غير أن سمات من فن المقال تظل ماثلة فيه سواء أقصد الكاتب ذلك أم لم يقصد .

ولا نعي بقولنا هذا أن العمل الأدبي بذلك ينأى عن دائرة الأقصوصة ، ولكن الذي نقصد إليه هو أن الكاتب لا يحرص على الاختفاء خلف شخوصه ومواقفهم وانفعالاتهم . بل كثيراً ما يضع لنفسه مكاناً بينهم ، فنجد الوصف من الخارج يغلب أحياناً على الوصف من الداخل ، كما نجد شيئاً من الاستطراد التسجيلي .

حاول أن يجيب ، تلفت حواليه ، وزم شفتيه :

— لا لزوم لتعرف من أنا ، إذا كنت أنا لا أعرف !

— ولكنك تعرف وتهرب !!

— هل نصر أن أشق لك عقلي من منتصفه ، وأطعن صدري ؟ !

— إذا فعلت ذلك فسوف ترتاح قليلاً ، إنني جئت لأريحك !!

— تريحني ، أيها المعتوه ، إن أكثر ما يعذبنا هو ما في نفوسنا !!

— إذن تحدث ليبلغ بك التعب منتهاه ، أليس الألم العميق هو راحة

العذاب ؟ ! » .

ويعضي الحوار أخذاً بمجماع الأقصوصة ، ماضياً بها إلى أن تنتهي بإيجاز شديد جداً ، وفي ذلك نجد اتكاء الأقصوصة على الحوار الذي يوجد — بدرجة ما — في الفن القصصي يعد استعارة فنية من الفن المسرحي المعتمد — أساساً — على الحوار الذي نراه لدى كاتبنا في مركز عناية واضحة : إذ لا تكاد تخلو منه أقصوصة من أقاصيص المجموعة ، ولا تخلو هذا الحوار من روح دعابة أو روح نقد أو حكم ، من ذلك :

« تؤنسها ! ها .. ستحلان البيت إلى فريقين من فرق كرة

القدم ، فلما أن أكون مع أمي ، أو أكون مع زوجتي ، وإذا اتحد

الفريقان فسيقومان بمباراة المنتخب !! » .

— بلاش وجع دماغ . البنت هنا تطلب تأمير زوجها ، وأهلها

يطلبون شهر إفلاسه بعد الزواج »^(١٦) .

وقد نلتقي بالعامية في هذا الحوار ، كما تقدم وكما يقول :

« — طيب حيث كده هات سيجارة »^(١٧) .

وكما يقول :

« — يغور الزواج يا عمي ، ما بدي بنتك .. قرص عليها العيش

تغور قارئة الفنجان ، ودي نومة .. القيلولة حلوة !! »^(١٨) .

وكما يقول : « نامي ، بكرة امتحان ، اترك السهر ، وها الأفكار اللي

ما أدري وش لوها !! »^(١٩) .

وقد يجود هذا الحوار في شكل موجز مركز مثل :

« — من السبب في ملء وجهها بالتجاعيد ؟ !

— أنا

— نعم أنت الآخر ، أنت ذلك الأناني الذي كان ، ولست أنت

المحطم النادم الذي أصبحت !

— اسكت من أنت ؟

— أنا موتك أنا الذي تبقى لك !

— لا .. أنت .. أنت صداها .. أنت الذكريات .. ها ؟ ! »^(٢٠) .

إلى آخر الأقصوصة .

الشعر وجماليات الأسلوب

إذا كان التعبير في الشعر يعتمد — في الدرجة الأولى — على طاقة انفعالية وشعورية مركزة في إطار موسيقي ما هو إلا استجابة لإيقاع موسيقي خفي في نفس الشاعر — إذا كان الأمر كذلك بإيجاز شديد ، فإن التعبير في

ونؤكد أننا لا نريد هنا أن نسلم العمل القصصي بأنه مقسالة صحفية . بل نريد أن نذهب إلى أن روح المقال تكمن خلف الأساليب الفنية لهذا العمل القصصي ، وأن تلك الروح جعلت الكاتب لا يحفل كثيراً في بعض أقاصيصه بالأحداث القصصية وتطورها ، وتفاعل الشخصيات ونموها بقدر ما يحفل بدقة الملاحظة ، وإجالة عدساته في أنحاء مجتمعه ليلتقط ما لا تقع عليه العيون ببساطة وبسر . وهذا ما يظهر جلياً في فن الأصوصة التي تمثل - في ذاتها - لحظة مجسدة لموقف دقيق أو لحظة مركزة من الزمان وليست سرداً خالصاً أو مقالة اجتماعية ناقدة .

التجوى الداخلية .. (المونولوج الداخلي)

كثيراً ما يستخدم الفن القصصي (رواية أو قصة قصيرة) التجوى الداخلية ، أو المونولوج الداخلي ، ذلك الذي يتمثل في تصريح الشخصية بما في أعماقها في مناجاة للنفس دون أن تتجه بالحوار إلى غيرها ، وتلك أداة فنية تفيد في استبطان الشخصية والتعرف على جوانبها ، وما يتمل داخلها من مشاعر وما تحس به من عواطف ، وما تضره من أسرار . وقد قامت أقصوصة (لا شيء .. كل شيء)^(١٥) على المونولوج الداخلي ، وهي أقصوصة نرى فيها البطل شاباً متوطناً في مجتمع ثري نتعرف من خلال التجوى الداخلية على أحلامه وجوانب حياته ، وأفكاره تجاه إيجار الشقة ، وقسط السيارة ، وتكاليف الرحلة إلى القاهرة ، وهداياه إلى خطيبته «رشا» ، وحبه لأمه التي تموت بالسكتة القلبية .

ويستخدم الكاتب هذا الأسلوب الفني أيضاً في أقصوصة أخرى هي (أرملة الحب)^(١٦) ، وفيها يصور لنا رجلاً طلق زوجته التي لم تنجب له ، ثم تزوجت بعد عام من فراقها ، وتزوج هو بأخرى تصغره ليصبح فريسة الموم والفكر ، وتلج عليه زوجته مستفسرة عن سر همومه ، وهل هو الحنين للقديم ، ثم تزداد الهوة بينها فتقرر مغادرة البيت فيوصلها إلى بيت أهلها ، وهم على وجهه ضاغطاً على بزين سيارته ، وتذكر حياته السابقة ، ولا تعلم زوجته الحالية أن أخته قد أخبرته أن زوجته السابقة قد أنجبت من زوجها الجديد .

ونقف أمام نماذج من المونولوج الداخلي في تلك الأقصوصة لنرى كيف يغزو بنا هذا المونولوج نفسية البطل وواقعه . من ذلك قوله : « هذا أنت الآن قطعاً متاثرة في كل اتجاه ، فهل تذكر عمرك الماضي ؟ كنت مثل زجاجة فارغة إلا من ورقة صغيرة في داخلها ، وقد ألقيت الزجاجاة في بحر الحياة العاصف ، فلما تزوجت الأولى - الأصل - كانت هي الميناء الذي استقرت عنده الزجاجاة وكانت هي اليد الحاتية التي التقطت الزجاجاة ، وأخرجت الورقة وعليها هذه العبارة : ما هو عنواني ؟ ، وكتبت اسمها تحت العبارة ، فأصبحت هي عنوانك ! ! ! »^(١٧)

وقوله : « إذن أنا السبب أنا الذي لا أنجب أنا المريض العاجز المعطل أنا الظالم لها ، الظالم لنفسي عندما عرضتها على الأطباء لم أصدقهم بأنها ليست عاقراً ، رفضت أن أعرض نفسي »^(١٨)

والحق أن تلك الاستعارات الفنية وليدة عوامل عديدة لعل على رأسها تنوع قراءات الكتاب ، وميوهم الأدبية ، وجمعهم بين الإبداع الفني في أكثر من جنس أدبي . ولعل من هذه العوامل أيضاً ما مر بالكاتب من خبرات في حياته العملية .

وفي الإلمام ببعض جوانب حياة كاتبنا «عبدالله جفري»^(١٩) ، ما يكاد يلقي الضوء في تفسير هذه الظاهرة ، فقد تعدد نشاطه في مجالات الإعلام وبخاصة الصحافة ، فكتب في : « البلاد » و « حراء » و « الندوة » و « قريش » و « المدينة المنورة » و « الجزيرة » و « الرياض » و « النجاة » و « عكاظ » و « الشرق الأوسط » و « الأسبوع العربي » و « أكتوبر » و « آخر ساعة » و « صباح الخير » ، وعمل سكرتيراً للتحسين ومديراً للتحسين ، وكتب المقالة اليومية والصفحة الأسبوعية ، وشارك في التلفزيون والإذاعة والمؤتمرات والأنشطة الصحفية ، مما يقفنا على روح الصحفي الكامنة في أعماقه والتي طغت كثيراً على روح القصص فيه . وقد صدرت له مجموعته الأولى سنة ١٣٨٢ هـ ، بعنوان « حياة جائعة » ، ثم مجموعته الثانية سنة ١٣٩٠ هـ ، بعنوان « الجدار الآخر » ، كما أصدر كتابيه : « اللحظات » وهو خواطر وجدانية وتأملية سنة ١٣٩٤ هـ ، و « حوار وصدي » سنة ١٣٩٨ هـ .

الهوامش

- (١) الإصدار السادس من سلسلة الكتاب العربي السعودي ، تهامة ط ١ ، ١٤٠٠ هـ / ١٩٨٠ م .
- (٢) هو توفيق الحكيم .
- (٣) ص ٢٥ .
- (٤) ص ١٥ .
- (٥) ص ٣٣ .
- (٦) ص ٣٦ .
- (٧) ص ٤٤ .
- (٨) ص ٤٥ .
- (٩) ص ٦٢ .
- (١٠) ص ١٤ .
- (١١) ص ٢٥ .
- (١٢) ص ٤٧ ، وانظر ص ٦٠ ، ٦١ ، ٦٢ .
- (١٣) ص ٣٦ .
- (١٤) ص ٣٨ ، ٣٩ .
- (١٥) ص ١٣ .
- (١٦) ص ٥١ .
- (١٧) ص ٥٨ ، وللمونولوج بقية .
- (١٨) ص ٥٩ ، وللمونولوج بقية .
- (١٩) انظر عبد السلام طاهر الساسي ، الموسوعة الأدبية ج ٣ ، مكة ١٤٠٠ هـ ، ص ١٣٥ وما بعدها . وقد ولد عبدالله سنة ١٣٥٨ هـ .

فصل

[المشهد والصورة من الجنوب ، والفصل من معجم أرض الجنوب .
والشاهد والصورة والفصل لوحة من لوحات الوطن الكبير تنبثق من
وجدانه وتلتصق بجدرانه] .

فجرار البيت لا ماء بها
وطحن الحب فوق « الطبق »^(١٧)
« قشرته » برجا من أمها
زينب .. تصرخ يا بنت الحفي !!
أوغلت في درها صابرة
رغم بركان الشياح الترق
تحمل القوت لأم وأب
وأخ في ظلها « مُسَدِّق »^(١٨)
فعلى عاتقها الغض الطري
ترتمي الدنيا بعسفر مُطَبَّق
وعليها تحمل أشكال الضئى
في جفاف الدرب أو في الرُّق

★ ★ ★

وكانى جاءها فارسها
من وراء الغيب كالبدن التي
جاءها كالعراض السخ الذي
ينعش الأرض يؤل غلق
جاءها يحمل غوثا عاجلا
لاسى قلب من الكشح شقي
وامام الاهل ما أسعدها
لحظة رفاة باللق
لحظة تجمع أنى بفى
بزواج؛ فوق مجد الورق

ملأت « زُنْبِيلَهَا »^(١١) بـ « القَذَقِ »^(١٢)
في نهار مشيع بالرهق
ومضت تحملها في نسوة
بين عذق أحمر أو « يقيق »^(١٣)
لشوديه إلى « الخزان »^(١٤) يا
حسنتها في لفتات العنق
ثم ودته .. وألقت ما به
من عذوق، وانزوت في قلق
ترمق الناس بعيني جؤدر
حذر من صائد محترق
لبست ثوبا بديعا، وخشت
رأسها بـ « الحشن »^(١٥) شطر المفرق
بعد أن شدت على « عَظِيمَتِهَا »^(١٦)
من « خَطُور »^(١٧) نصفه من « حَبَق »^(١٨)
« بِمَصْر »^(١٩) فوقه « مَقْلَمَة »^(٢٠)
عجزت عن كبح فصح العبق
شكلها يفضح سرا غامضا
في حناياها رقيق الخلق
ومع « التَّوَجِيبِ »^(٢١) قامت لترى
حظها بعد « صَرِيْبِ »^(٢٢) مُرْهِق
إنها أصغر من أحلامها
حيث لا تكفي لسد الرَّمَق
« وجبة »^(٢٣) ليست كما ترغبتها
وهي من عانت صريب « المَزَق »^(٢٤)
كيف ترضاها وقد أوجعها
حملها الزُنْبِيل رغم العرق !!

★ ★ ★

يا لها من ظبية نافرة
واجهت عبثا بقاسي الطرق !!
خلقت في البيت شيخا وانبا
وعجوزا أجهدت بالأرق
واخا ما زال طفلا يافعا
لم يميز « حَبْحَبَا »^(٢٥) من « ذَقَق »^(٢٦)
ما استراحت فيه حتى استأنفت
رحلة أخرى قُبِيل الشفق



من كغلة فتاة

شعر: علي أحمد علي النعمي

أبرأها باركا تزويجها
والأخ الطفل دعى أن صَفَّق

★ ★ ★

ومضت تنظرُ في أشياءها
ويعتظار ذكي حَذَق
هل ترى من جاءها فارسها
لتقول: الآن قف يا زورقي؟!
أم تراه غير ما ترسمه
لتصبح اذهب ودع لي قلقي!؟

وهي تخفي في حناياها صدى
فرح حلو ندي العَبَق
لم تُسَلِّمْ أمرها بل مانتعتُ
في دلال، ويلطفني لبق
ويلحساس فتى مندفع
في هوى ذات الشباب الرقيق
لم يُعْقِده بشرط والد
أو يُحمِّله بما لم يُطبق
لم تقبل ألم «عشائي» تَبْلُغُ
وافر من عملة أو «خيرق»^(١٨)
راح يستقرئ في نظرتها
لغة الصدق، وحلو الرُّونق

قال: أنت الآن لي الضوء الذي
يسناه أهدي في طريقي
وافتي، قالت: وهل يُخفي امرؤ
نبض قلب - باهوى - مُصْطَفَق؟!
ها أنا وافقتُ، والله قضى
- ولأمر كائن - أن نلتقي!!

★ ★ ★

وتلاق البؤس والسعد على
قدروا، عبر مسار ضيق
وليل ضم قلبين على
صادق الحب بأحلى نسق
راح يروي قصة الأمل التي
عاشها في موجعات الحُرَق
وانتهت باليُسْر، وانجباب الأسى
عنه أو عنها بأقوى موثق



راح يروها بشكل واضح
 ويلفظ - كالسنا - مندق
 كنت في «زُهَب»^(٢٠) أبي صَارِيَّة
 وأنا الراعي لكل الفِرَق
 كم تَمْنِيْكَ... كم تَمْنِي
 حنك الزاهي شبيه الفلق؟!
 ولامر لم أبح - رغم الجوى
 لك بالحب، وبالشوق النقي
 وائى الوقت الذي أعلنت عن
 كل اشراقي بأسمى منطق
 فرنت للافق تخفي المأ
 لتلاقي أملاً في أفق



باسماً حلواً خفياً بالرؤى
 ذا ضياء أخضر مُنْبِق
 يا له من ذهبي عاشق
 لفتاة لَوْتُ «بالزئبق»^(٢١)

كان يوماً ذلك اليوم السذي
 صرّكت فيه لحد الشفق
 هل تراها الآن لو قيل: لها
 جرّبي ذكرى زمان أسبق؟!
 أن تُسَوِّي رأسها أو ثوبها
 ثم تمضي لصريب العذق!!
 إنما في يومها أسعد من
 أمسها فوق بساط استبرق
 نسيّت زئبيلها... شقّرتها
 والمنام الضئلك فوق «الحزق»^(٢٢)
 ومحت من ذهنها «الصَّئِل»^(٢٣) الذي
 كان يُسَوِّيها بسكنى الفتدق
 وغدت تنظر للماضي على
 أنه ابن للضئى والعزق!!

من يكافح تضحك الدنيا له
 ملء فكها... ويلقى من شقي
 والسذي ظنّ السما تمطره
 ذهباً عاش بقلب مغلق

الحواشي

- (١٤) المزق: جمع مفردة مزقة: الشيء اليسير من قصب الذرة المحمل بعذوقه وهي غير الستر.
- (١٥) حجب: الحجب الفاكهة المعروفة.
- (١٦) دحق: الدحق ثمرة الخنظل بمجم حبة البرتقال.
- (١٧) الطبق: نوع من السفر المعمولة من الخوص يتميز بضيقه من القساعة واتساع أعلاه.
- (١٨) مندق: غنبي، أو عثم ومتكل.
- (١٩) خرق: جمع مفردة خرق، قطعة قماش.
- (٢٠) زهب: الذهب، قطعة الأرض سواء زرع أم لم تزرع، وقد يسمى الشرخ والردحة والقطعة.
- (٢١) الزئبق: معدن معروف لا يلتحم بشيء غير الذهب.
- (٢٢) الحزق: جمع مفردة خزقة، قطعة الحصر البالية.
- (٢٣) الصيل: نوع من البناء المعمول من الأخشاب والمغطى بشجر البردى أو الخلفاء وخلافها مربع الشكل يختلف ضيقاً واتساعاً، له بابان. وحيناً باب واحد وفتحة.

- (١) الزئيل: إناء مصنوع من الخوص بأحجام مختلفة.
- (٢) العذق: جمع مفردة عذق: ثمرة الذرة أو الدخن.
- (٣) يبق: أبيض إشارة للذرة البيضاء.
- (٤) المجران: المكان الذي تؤدى إليه العذوق المقطوفة.
- (٥) الحسن: نوع من الأحجار الحمراء رسوية الشكل يستعمله النساء بعد طحنه مخلوطاً بالهيل وخلافه.
- (٦) العظية: ما نضعه المرأة على رأسها من السذاب والريحان وغيرها.
- (٧) الخطور: اسم يستعمل لكل ألوان الزهور العطرية المستعملة للعظية التي سبق التعريف بها.
- (٨) الحبق: نوع من الزهور يشبه الصعتر أو لعله الصعتر.
- (٩) مصر: منديل تشد به المرأة رأسها أو نصره ومنه سمي مصرًا.
- (١٠) مقلمة: اللقمة الخمار أو القناع.
- (١١) التوجيب: الأجرة تأخذها النسوة.
- (١٢) الصريب: قطف العذوق ونقلها إلى المجران.
- (١٣) الوجية: حصاة المرأة من مجموع الأجرة.

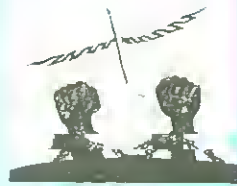
الحرية من الحرية

إريك فروم ، مفكر ألماني . بدأ بدراسة علم النفس وعلم الاجتماع في جامعات هيدلبرج وفرانكفورت وميونخ ، وتدرّب على التحليل النفسي في معهد التحليل النفسي في برلين ، وتأثر بنظريات فرويد في التحليل النفسي ، لكنه ما لبث أن انشق عليه بأن أعطى للتحليل النفسي طابعاً اجتماعياً لا شك فيه ، مسائراً في ذلك المدرسة اللاحقة على فرويد وأدلر ويونج ، التي من أقطابها كارين هورني وهاري ستاك ساليشان ، وهؤلاء الثلاثة - أعني فروم وهورني وساليشان - يؤلفون انجماً جديداً في التحليل النفسي ، ومارسوا جميعاً نشاطهم العلمي في الولايات المتحدة الأمريكية ؛ غير أن إريك فروم يمتاز عن زميليه باهتمامه بالمشكلات الإنسانية الكبرى ، كمشكلة الحرية التي يتصدى لها كتابه هذا . ومن ثم انتشرت أفكاره وداعته على نطاق أوسع ، ولقيت شهرة أعرض من آراء زميليه وأفكارهما .

وكان أول صدور للكتاب في أمريكا تحت عنوان : « الهرب من الحرية » Escape from Freedom ، لكنه أٌبدل عنوانه عند صدوره في إنجلترا . فأصبح : « الخوف من الحرية » . وظل على هذا العنوان في الطبقات التالية حتى يومنا هذا .

والكتاب جزء من دراسة أوسع أخذ بها فروم نفسه منذ سنة ١٩٢٦ م ، لمعرفة تركيب شخصية الإنسان المعاصر ، والمشكلات التي تنشأ عن تفاعل العوامل النفسية والاجتماعية . بيد أن التطورات السياسية المتلاحقة ، والأخطار العسكرية الماحقة التي جعلت تهدد الإنجازات العظمى التي حققتها الحضارة الحديثة ، وهي النزعة الفردية وتفرد الشخصية الإنسانية في نظر فروم ، دفعته إلى الانصراف عن تلك الدراسة الواسعة قبل اندلاع الحرب العالمية الثانية ، والتركيز على جانب واحد من المشكلة الحضارية الاجتماعية التي اتخذت طابعاً حاسماً في العصر الحديث ، وهي مشكلة : معنى الحرية للإنسان المعاصر .

وكان ظهور النازية في ألمانيا ، وطنه الأصلي ، وتسلط الفاشية على



تأليف :

إريك فروم

عرض وتحليل :

فؤاد كامل



بينها : إما الهرب من وطأة هذه الحرية إلى تبعيات وخضوعات أخرى ، أو المضي قدماً لتحقيق الحرية الإيجابية تحقيقاً كاملاً ، وهي الحرية القائمة على تفرد الإنسان وفرديته .

ومع أن هذا الكتاب تشخيص أكثر من أن يكون علاجاً ، وتحليل أكثر من أن يكون حلاً ، إلا أن لنتائجه تأثيراً على مجرى أفعالنا ، ذلك أن فهم أسباب الهروب الشمولي من الحرية ، شرط أساسي لأي فعل يهدف إلى الانتصار على القوى الشمولية .

مشكلة الحرية

وسأله إريك فروم في مستهل كتابه : هل الحرية مشكلة نفسية ؟ ولكي يجيب على هذا التساؤل يهيب بالتاريخ الحديث لكل من أوروبا وأمريكا ، فيجد أنه يدور حول الجهود التي بذلت للفوز بالحرية وتحليلها من العراقيل والعقبات السياسية والاجتماعية والاقتصادية التي كبلت الإنسان وعطلته . وقد نشبت الحروب من أجل الحرية ، ووقف المضطهدون الذين يتطلعون إلى الحرية ضد أولئك الذين يمتلكون امتيازات يدافعون عنها . ومن ثم كانت تصبو إلى مثل أعلى ، هو الشوق إلى الحرية الذي فطرت عليه نفوس المضطهدين جميعاً .

تحرير الفرد

وعلى الرغم من الانتكاسات الشديدة ، فقد انتصرت الحرية في معارك عديدة هلك في غمارها الكثيرون عن اقتناع بأن الموت كفاحاً ضد الاضطهاد والعبودية خير من الحياة بلا حرية . وكان الموت على هذا النحو أعظم تأكيد لفرديتهم . ويبدو من مراجعة التاريخ الحديث أنه من الممكن للإنسان أن يحكم نفسه ، وأن يتخذ القرارات بنفسه . ويبدو أن التعبير الكامل عن إمكانات الإنسان وقدراته ، هو الهدف الأسمى الذي يسعى إليه التطور الاجتماعي . وانطوت مبادئ الليبرالية الاقتصادية ، والديموقراطية السياسية والفردية في الحياة الشخصية . . انطوت على التعبير عن الشوق إلى الحرية ، وبدت وكأنها تقترب بالبشرية من تحقيقها . وأخذت الأغلال تسقط واحداً وراء الآخر ، وألقى الإنسان عن كاهله سيطرة الطبيعة ، وأصبح سيداً لها بعد أن كان عبداً ، وتخلص من سيطرة الكنيسة ، وتحرر من سيطرة الدولة وليس هذا بل هو الشرحلة أن القضاء على السيطرة الخارجية ليس مجرد شرط ضروري فحسب ، بل إنه شرط كاف لبلوغ

إيطاليا ، من الظواهر التي عجلت بتأليف هذا الكتاب ، فقد أخذ يلقي على نفسه السؤال تلو السؤال : هل يريد الإنسان المعاصر الحرية حقاً ، أم أنه يخاف منها ؟ وهل الخوف من الحرية كامن في جذور النجاح الذي ظفرت به النظم الشمولية في القرن العشرين على نحو أو آخر ؟

مرض العصر

وينهج إريك فروم منهج التحليل النفسي لتشخيص هذا المرض الذي أصاب الناس في هذا العصر ، والذي تظهر أعراضه في الخضوع والإذعان ، فقد واكب انتشار النظم الديمقراطية في العصر الحديث ، وهي النظم التي منحت للإنسان كثيراً من حقوقه وحرياته : ظهور مجتمعات يشعر فيها الإنسان أنه في عزلة عن أقرانه ، ونشأت ظاهرة الاغتراب ، وكادت العلاقات تصبح لا شخصية ، وحلّ الشعور بالقلق وعدم الأمان ، محلّ الشعور بالانتماء والاطمئنان . ومن رأي فروم أن هذا الإحساس بالعزلة هو الذي يسوق الناس إلى الخضوع والفناء في مؤسسة مهيمنة ، أو دولة شمولية .

وهنا رأى إريك فروم أن من واجب عالم النفس أن يسهم وسعه في فهم الأزمة الراهنة وتشخيصها دون إبطاء ، وأن يضحي بدراسته الشاملة الكاملة المثالية ، ليتصدى لهذه المشكلة المحيرة دون توان . وليس في ذلك مغالاة لقيمة علم النفس الحديث ، ولكنه يعتقد أننا لكي نفهم

ديناميات العملية الاجتماعية علينا أن نفهم ديناميات العملية النفسية التي تدور داخل الفرد ، تماماً كما ينبغي علينا لكي نفهم الفرد ، أن نراه في سياق الحضارة التي تعمل على صياغته .

والدعوى الأساسية في هذا الكتاب ، هي أن الإنسان الحديث الذي تحرر من أغلال المجتمع السابق على ظهور الفردية ، هذا التحرر الذي قدم له 'الأمان' ، ووضع له 'الخرد' في الوقت نفسه . . هذا الإنسان لم يظفر بالحرية بمعناها الإيجابي الذي يعينه على تحقيق الذات الفردية ، أعني التعبير بطلاقة عن إمكاناته العقلية والعاطفية والحسية .

فعلى الرغم من أن الحرية جلبت له في أعطافها الاستقلال والعقلانية ، إلا أنها ضربت حوله نطاقاً من العزلة في الوقت نفسه ونعزله بذورها جعلته ملتصقاً لا يفتر له قرار ، احتمال هذه العزلة ، وهنا كانت البدائل التي عليه أن يختار

الهدف المنشود ، ألا وهو تحرر الفرد .

بيد أن ظهور النظم الشمولية عقب الحرب العالمية الأولى ، حطم كثيراً من أحلام الإنسان في الحرية ، إذ خضع الشعبان الإيطالي والألماني - ما عدا حفنة من الناس - لسلطة لا يملكون السيطرة عليها أو التحكم فيها . وأرجع الناس سيادة هذه النظم الشمولية إلى جنون بعض الأفراد الذين لن يلبثوا أن يهاروا إن عاجلاً أو آجلاً . واعتقد آخرون أن مرد هذه الظاهرة يعود إلى نقص في تدريب الألمان واليطاليين على الديمقراطية ، والزمن كفىل بأنضاج هذين الشعبين كما أنضج غيرهما من الشعوب الغربية . وتوهم كثيرون أن هتلر وأعدائه قد تسنموا ذرى السلطة بالحيلة والخداع ، وأنهم يحكون الآن استناداً إلى القوة الغاشمة . وكان هذا الوهم من أخطر الأوهام ، ولكن سرعان ما تبدد ، إذ تبين الجميع أن ملايين الألمان كانوا يسارعون إلى التنازل عن حريتهم ، بنفس الحماسة التي حارب بها أبائهم في سبيلها ، وبدلاً من الرغبة في الحرية والسعي إليها ، كانوا يلتمسون الوسائل والسبل للفرار منها . واتخذ غيرهم موقف اللامبالاة ، وراوا أن الحرية لا تستحق الدفاع عنها أو الموت في سبيلها .

ولم تكن هذه الأزمة المانية وإيطالية فحسب ، ولكنها واجهت الشعوب كافة في الدول الحديثة . وقد عبّر جون ديوي المفكر الأمريكي عن هذا الموقف أفضل تعبير عندما قال : « إن الخطر الماحق الذي يهدد ديموقراطيتنا لا يقتصر على وجود الدول الشمولية الأجنبية ، وإنما يمكن في مواقفنا الشخصية ، وفي داخل مؤسساتنا نفسها لظروف مكنت من انتصار السلطة الخارجية ، والنظام ، والتطابق والتبعية في البلاد الأجنبية ؛ ومن ثم فإن ساحة المعركة قائمة هنا أيضاً ، وفي داخل أنفسنا ، وفي مؤسساتنا » .

فإذا أردنا أن نحارب النظم الشمولية كان لا بد لنا من أن نفهمها . والغرض من هذا الكتاب هو تحليل العوامل الدينامية في تركيب شخصية الإنسان الحديث التي دفعت إلى التحلي عن حريته في تلك النظم ، وهي عوامل ودوافع كامنة في نفوس الملايين من البشر .

ويريد الكتاب أن يجيب على هذه الأسئلة : ما الحرية كتجربة إنسانية ؟ وهل الرغبة في الحرية شيء فطري مفروس في الطبيعة البشرية ؟ وهل هي تجربة واحدة بغض النظر عن الحضارة التي يحيا فيها الإنسان ؟ أم هي شيء مختلف وفقاً لدرجة الفردية التي وصل إليها مجتمع معين ؟ هل تكمن الحرية في مجرد غياب ضغط خارجي ، أم هي وجود شيء ؟ وإن كان

الامر كذلك ، فما هو هذا الشيء ؟ وهل يمكن أن تكون الحرية عبئاً ثقيلاً لا يطيق الإنسان احتماله ، وإنما يسعى إلى الهرب منه ؟ ولماذا كانت الحرية هدفاً عزيزاً عند البعض ، وتهديداً خطيراً للبعض الآخر ؟ ألا توجد إلى جانب الرغبة الفطرية في الحرية ، رغبة غريزة أخرى للخضوع ؟ وإذا لم يكن ثمة وجود لمثل هذه الرغبة ، فكيف نفسر جاذبية الخضوع لزعيم تلك الجاذبية التي نلمسها في عصرنا الحاضر ؟ وهل يكون الخضوع دائماً لسلطة خارجية ، أم يكون أيضاً لسلطات داخلية مثل الواجب أو الضمير أو الدوافع الباطنية ، أو لسلطات غير محددة ، كالخضوع للرأي العام ؟ وهل هناك ارتياح خفي يصاحب الخضوع ، وما كنهه ؟ ثم ما هذا الذي يخلق في الناس تلك الرغبة العارمة التي لا تشبع إلى القوة والسلطان ؟ هل هو قوة الطاقة الحيوية فيهم ، أم هو ضعف أساسي ، وعجز عن تجربة الحياة تلقائياً وبقلب مفتوح على الحب ؟ وما الشروط النفسية التي تضفي القوة على مثل هذه الألوان من الطموح ؟ وما الأحوال الاجتماعية التي تقوم على أساسها تلك الشروط النفسية ؟

العوامل النفسية

إن تحليل الجانب الإنساني للحرية يرغمنا على النظر في مشكلة عامة ، هي الدور الذي تلعبه العوامل النفسية بوصفها قوى منشطة في العملية الاجتماعية ، ويسوقنا هذا بدوره إلى مشكلة تفاعل العوامل النفسية والاقتصادية والأيدولوجية في العملية الاجتماعية .

وكان قد مضى على الحضارة الغربية حين من الدهر بدت فيه وكأنها تعيش في زمان عقلائي يسوده التعقل والاتزان والخضوع لأحكام العقل وقوانين المنطق ؛ لكنها لم تنعم طويلاً بهذا الفردوس الكاذب ، إذ سرعان ما تمخضت عن النازية والفاشية نزعات شيطانية ، وانجهايات شريرة تتجاهل حقوق الضعفاء ، وتعطش إلى القوة ، وفي مقابل ذلك أظهرت ميلاً كامناً إلى الإذعان والخضوع في نفوس الكثيرين . وكانت الأصوات المنذرة قد ارتفعت في أواخر القرن الماضي ، ومطالع القرن العشرين تحذر من تلك الفاجعة ، ومن هذه الأصوات صوت نيتشه ، وأخيراً فرويد الذي كانت تطبيقاته لنظريته في التحليل النفسي على المشكلات الاجتماعية مضللة في أغلب الحالات . بيد أن ميزته الكبرى هي أنه قادنا إلى قبة البركان ، لننظر إلى داخله فنشاهد مظاهر الغليان والفوران . ويعني

« فروم » هذه المظاهر القوى اللاعقلية واللاشعورية التي كشف عنها فرويد الغطاء ، وإثباته أنها تحدد شطراً من سلوك الإنسان . وأهم من ذلك توصله (أي فرويد) إلى أن هذه الظواهر اللاعقلية تتبع قوانين معينة ، ومن ثم يمكن فهمها عقلاً .

بيد أن فرويد لم يتجاوز حدوداً معينة منعت من فهم المظاهر اللاعقلية التي تعمل عملها في الحياة الاجتماعية . وكان يصدر في تفكيره عن مسلمتين أساسيتين إحداهما وجود ثنائية لا سبيل إلى تجاوزها بين الإنسان والمجتمع ، والأخرى اعتقاد بأن الطبيعة الإنسانية مفطورة على الشر ، والإنسان بطبعه كائن غير اجتماعي ، وعلى المجتمع أن يستأنسه .

والغريب في نظرية فرويد أن كبت الدوافع الجنسية والبدائية لدى الإنسان يؤدي إلى نوع من التسامي الذي يحول هذه الدوافع نفسها إلى القيم الحضارية المعروفة من فن وأدب وعلم ، فالكبت يتحول إلى سلوك متحضر عن طريق التسامي ، وإذا كان الكبت أقوى من التسامي ظهرت الأمراض النفسية والعصبية ، فهناك علاقة عكسية بين إشباع دوافع الإنسان والقيم الحضارية العليا . وكلما ازدادت ثقافة الإنسان وتمكن من السيطرة على دوافعه الغريزية ، كان الكبت أشد ، وكان التعرض لآخطار الأمراض النفسية أعظم .

بيد أن الصورة التي ارسمت في ذهن فرويد عن المجتمع صورة سكونية (استاتيكية) ، والطبيعة البشرية التي يعنينا هي الطبيعة التي عرفها واستمدها من خلفيته الاجتماعية ، وهذا نظر إلى ضروب القلق والمشاعر التي تميز الإنسان في المجتمع الحديث على أنها قوى أبدية تضرب بجذورها في التركيب البيولوجي للإنسان ، وهذا ما يعترض عليه فروم ، ويبني نظريته على أساس افتراضين آخرين لا علاقة هما بإشباع غرائز الإنسان البدائية والنظر إلى الآخرين على أنهم مجرد وسائل لتحقيق هذا الإشباع ، هذان الافتراضان هما :

١ - أن المشكلة الأساسية في علم النفس أخرى بأن تكون نوعاً خاصاً من ارتباط الفرد بالعالم المحيط به .

٢ - أن العلاقة بين الفرد والمجتمع في حالة تغير دائم ، وليست علاقة سكونية كما افترض فرويد .

ومع اعتراف إريك فروم بالدوافع العضوية في الإنسان من جوع وغريزة جنسية .. إلخ ، وهي دوافع مشتركة بين الناس والحيوان جميعاً . إلا أنه يرى أن تلك السمات التي تميز فرداً عن آخر (كالترعة الحسية أو التطهرية أو الطموح إلى القوة أو الرغبة في الخضوع .. إلخ) هذه السمات تولد نتيجة للعملية الاجتماعية . فالمجتمع

لا يقوم بالكبت فحسب ، لكنه يخلق أيضاً ، وما نعرفه على أنه الطبيعة الإنسانية ليس إلا نتاجاً حضارياً ، قد يكون محدوداً ، لكنه لا يقبل التفسير تفسيراً كاملاً في حدود الطبيعة البيولوجية .

فالإنسان هو الذي أنشأ مصطلح « الطبيعة البشرية » ، علينا لكي نفهم عملية الإبداع هذه أن نرجع إلى التاريخ . وحينئذ سنعرف لماذا طرأت تغيرات معينة محددة على الشخصية الإنسانية في مراحل تاريخية معينة ؛ ولماذا تختلف نظرة عصر النهضة عن نظرة العصر الوسيط . وهناك من المفكرين من يحاول أن يصف المشكلات الاجتماعية كلها بمصطلح علم النفس الفردي (فرويد وكلارين وروهايم) ، ومنهم من يحاول تفسير السلوك الفردي على أساس علم الاجتماع (دوركايم) ، وكثير من علماء النفس الأمريكيين المحدثين المنتمين إلى المدرسة الاجتماعية) . أما إريك فروم فيرفض هذين الاتجاهين ، إذ يعتقد أن مشاعر الإنسان لا تنمو ولا تتطور نتيجة للعملية الاجتماعية فحسب ، بل يبين أن طاقات الإنسان التي صيغت في أشكال معينة تصبح بدورها قوى منتجة ، تشكل العملية الاجتماعية . أو بعبارة أخرى : « لا يصنع التاريخ الإنسان فحسب ، بل إن الإنسان يصنع التاريخ أيضاً » .

ولا يتفق فروم مع فرويد في مفهومه للغرائز ، إذ تقتصر الغرائز في مفهوم فروم على احتياجات الإنسان البيولوجية ، ويسرى أن هذه الاحتياجات أو الدوافع تفسر لماذا يشعر الإنسان في أفعال معينة (لماذا يريد أن يأكل وأن يشرب وأن يُشبع جنسياً على سبيل المثال) ، لكنها لا تفسر مجال من الأحوال كيف ومتى أو حتى « إذا » كان يفعل هذه الأمور . ذلك أن الإنسان يشترك مع الحيوانات الأخرى في هذه الاحتياجات الأخرى ، غير أن الطريقة التي يُشبع بها الإنسان هذه الاحتياجات تتحدد حضارياً أو اجتماعياً ، وتدخل كيفية الإشباع في مجال الحضارة .

وعلى هذا فإن الطريقة التي يربط بها الإنسان نفسه بالمجتمع وبالعالم وبنفسه ليست فطرية ، وإنما تكتسب في عملية التعلم أو التنشئة . وهكذا لا يمكن أن يفهم السلوك الإنساني على أساس إحباط الدوافع البيولوجية أو إشباعها ، لأن العملية الاجتماعية تعمل على توليد احتياجات جديدة يمكن أن تكون بنفس القوة أو أقوى من الدوافع البيولوجية الأصلية .

وقد يؤثر الإنسان أن يضحي بنفسه في سبيل معتقداته الدينية أو الوطنية ، وهذا ما لا يمكن تفسيره بالنظرية الفرويدية ، ولا يقتصر التطور

الفرد في العصر الوسيط

ولما كان الإنسان بولد في مجتمع تسوده ظروف اقتصادية واجتماعية وسياسية معينة ، فإن حب البقاء يدفعه إلى التكيف مع هذه الأوضاع ؛ وقد يتمكن بمساعدة الآخرين من تغيير بعض تلك الظروف والأوضاع ، ولكن شخصيته تصاغ في نهاية الأمر بطريقة معينة في الحياة . ويعتقد إريك فروم أن المراحل التاريخية قد شهدت تغيرات لها دلالتها في الشخصية الإنسانية . وأن العملية التاريخية تحقق نوعاً من النمو التطور للفردية . ويبدأ تاريخ الإنسان بخروجه من حالة يتوحد فيها مع كائنات الطبيعة ، حالة لا يشعر فيها بوصفه كائناً منفصلاً ، إلا شعوراً غامضاً مبهمًا ، ويمكن هذه الحالة من حيوية المادة البدائية animism بأنها حالة من « الوحدة الكونية » . وهذا الشعور باخوة الكاملة مع الكون بجمبه من العزلة ، لكنه يعوق في الوقت نفسه تطوره بوصفه فرداً خراً متجاً يحدد مصيره بنفسه .

ويقول فروم : لو أن التطور الاجتماعي تم بصورة منسجمة ، لسار كل من طرفي العملية - أعني زيادة القوة والسيطرة على الطبيعة ونمو الفردية - جنباً إلى جنب ، بيد أن هذا ما لم يحدث ، إذ كانت كل زيادة في الفردية تفود إلى صراعات جديدة وإلى عدم الاستقرار . فبدأ قبل العصر الوسيط ، وجد الإنسان وقد فقد معظم شعوره بالتوحد مع الطبيعة ، لكنه لا يزال محتفظاً بتضامنه مع المجتمع . وكان الإنسان خلال هذا العصر لا يشعر بنفسه إلا عضواً في جنس أو شعب أو طائفة أو أسرة ، أي من خلال مقولة عامة ، كما يقول يعقوب بوركههارت . فهو مقيد إلى الطبقة الاجتماعية التي ولد فيها ، بحيث لا تتاح له أية فرصة للانتقال من طبقة إلى أخرى .

وقد يقال في مثل هذه الأوضاع إن الفرد كان يعيش مقيداً ، وحقيقة الأمر أن مجتمع العصر الوسيط لم يشترع على الفرد حرية . لأن « الفرد » لم يكن موجوداً ، أي أن وعي الفرد بانفصاله عن الآخرين كان معدوماً . ولم يظهر بعد . وفي أواخر العصر الوسيط بدأ تركيب المجتمع في التعبير ، وصاحب ذلك تعبير في شخصية الفرد . ذلك أن قيوداً من الشجر خدعت تعتمد على رأس المال الخاص . وعلى المنافسة . والعمرة الفردية أحدث صدعاً في الوحدة السكونية التي انسجم بها عصر الإقطاع . وبدأت « الفردية » تطل برأسها في كثير من المجالات ، حتى بلغت ذروتها في عصر النهضة ، وأصبح في إمكان الفرد أن يرفع في سمه الفئات الاجتماعية ما سعتفه الموهبة ، وحدهم الخط .

على محذور إعادة تزيينها ، ويجوز أصلاً ، ما إن يتجلى صفات جديدة تماماً ، ولهذا ظهرت في الإنسان خصائص وشعنت الفجوة بينه وبين الحيوان . فالإنسان يعي ذاته بوصفه كائناً منفصلاً ، كما أنه يستطيع معرفة الأجيال السابقة عليه على هيئة رموز ، مثلاً يمكنه تجسيد إمكانات المستقبل واستشرافها بخياله متجاوزاً عالم الحواس .

ثانويات في حياة الإنسان

فالإنسان صدع في الكون ، هو جزء من الطبيعة لكنه يستطيع أن يعمل عليها . وفي وعيه بنفسه يشعر بالعجز ويستطيع أن يتخيل نهايته وهي الموت . والإنسان لا يستطيع أن يمسح تخلصه من شيء أبدي - زواله للأبد - بكل شيء . والثنائيات هي ما يسميها فروم « بالثنائيات الوجودية » ، في مقابل « الثنائيات التاريخية » التي يمكن بمرور الزمن وقوة العزيمة أن تحل (مثل مشكلة الحرب ، والمجاعة وسط الوفرة ، والمرض .. وهلم جراً) . ويحاول المستفيدون من تلك الثنائيات التاريخية أن يوهوا الناس بأنها حتمية وأنها جزء من الحياة الإنسانية .

وقد أوضح « موسكا » وغيره من المفكرين السياسيين أن أيديولوجيات المجتمعات المختلفة ينبغي ألا تؤخذ على أنها دروس علمية أو قوانين ، ولكنها تجيب على حاجة حقيقية في طبيعة الإنسان الاجتماعية . وهي معرفة أن الإنسان لا يُحكم على أسس قوة عقلية أو مادية بحتة . وإنما على أساس مبدأ أخلاقي . والوظيفة اللاواعية لأية أيديولوجية هي إشباع هذه الحاجة .

ولما كان وجود مثل هذه التقسيمات الثنائية dichotomies يولد مثل هذه الاحتياجات المعقدة مثل إعادة الإحساس بالتوازن بين الإنسان والطبيعة ، أو مثل الحاجة إلى فهم غابة الكون ومصيره ، كان من الضروري العثور على اتجاه أو ضاريم الرجوع إليه . وهذا الإطار للتوجه والإنابة قد يتخذ شكل مذهب عال على الطبيعة أو شكل مذهب من المذاهب . والمذاهب الميتافيزيقية . والنظم الشمولية تستجيب لنفس هذه الحاجة الأساسية ، ألا وهي ربط الإنسان - بصورة لها مغزاه ودلائل - بالكون . وبأنفسه ، وبالأحرار . غير أن فروم يعكس هين رأي فرويد القائل بأن كل مذهب إما هو نوع من العصاب الكلي . فيقول إن كل عصاب ما هو إلا صرب من مذهب خاص .

(٣) حب التدمير

ولا تنفصل هذه النزعة التدميرية عن السادية - المازوخية - ويوصف الشخص النازع إلى التدمير بأنه في محاولته للهروب من مشاعر العجز والعزلة التي لا يحتملها . . يحاول القضاء على كل تهديد ممكن أو أساس للمقارنة ، وموقفه هو « لا أستطيع الهروب من الشعور بعجزتي عند المقارنة بيني وبين العالم الخارجي إلا بتدميره » .

(٤) المطابقة الآلية

(أو الانسياق الآلي) وهي نوع من الميكانيزم يحال به الفرد لإزالة الاختلافات القائمة بينه وبين الآخرين بأن يكون نسخة منهم ، وبهذا يتحاشى الشعور بالعجز . وغالباً ما يكون الدافع إلى الخضوع المشحون بالنشوة للنظم الشمولية هو هذه الحاجة إلى المطابقة . ولسان حال الفرد في هذا الموقف هو : « إنني مثلك تماماً ، وسأكون على ما تشاء مني » . وهكذا تستبدل بالنفس الحقيقية نفس أخرى زائفة .

العملية التاريخية

ويمكن تلخيص العملية التاريخية بأن الإنسان قد تطور من حالة « الاتحاد الكوني » مع الطبيعة والمجتمع ، إلى حالة وسط انفصل فيها عن الطبيعة لكنه ظل مرتبطاً بالمجتمع ، ثم إلى الحالة الراهنة التي انفصل فيها عن الطبيعة والمجتمع معاً . وعليه أن يختار اليوم بين مواجهته قيم المجتمع للتطابق معها تماماً (وهذا هو الحل الشائع) ، أو التمرد عليها باطنياً ، والتطابق معها في الظاهر (وهذا هو الحل العصابي) ، أو تحقيق ذاته بوصفه فرداً (وهذا هو الحل الخلاق) . وكان فقدانه للتوحد مع المجتمع نتيجة لأسباب اقتصادية في معظم الأحيان ، ولسيادة الرأسمالية التي وضعت كل فرد ضد الآخر بوصفه وحدة منافسة ، وأحالت المجتمع 'السيكوي' للعصاة' إلى سيطرة المجتمع 'السيكوي' (إيجنلي) .

ويمكن أن نلاحظ عابرين أن تفسير « فروم » التاريخي ليس من محض إبداعه ، بل نستطيع أن نرده إلى مؤلفات يعقوب بوركهارت ، وإلى كتاب تاووني Tawney « عن نشأة الرأسمالية » ، وكذلك إلى مؤلفات علماء الاجتماع مثل ماكس فيبر وبرنتاتو والفرد فون مارتن في كتابه : « علم اجتماع عصر النهضة » وكتاب لويس مفورد « وضع الإنسان » The Condition of Man .

غير أن هذه الفردية الجديدة قد صاحبها نزعة استبدادية جديدة . ومع اكتساب الفرد لحرية ووعيه بذاته ، فقد الشعور بالأمان ، وأصبحت الحياة الاجتماعية منذ ذلك الحين مسألة صراع حياة أو موت من أجل التفوق ؛ ومن أخفق في هذا الصراع كان هدفاً للاحتقار ، لا موضوعاً للعطف أو الشفقة . ويحرر الإنسان من قيود التقاليد والأوضاع المحددة لدوره ووضعه ، تحرر أيضاً من الروابط التي كانت تمنحه الأمان والشعور بالانتماء . ومع حركة الإصلاح ظهرت مواقف مماثلة ، وتوثقت الصلة بين البروتستانتية والرأسمالية .

ويتابع إريك فروم تطورات الرأسمالية حتى يومنا هذا ، ويصف النزعة الشمولية الحديثة على أنها رد فعل على عزلة الإنسان التي انفصلت روابطه الأولى بالأسرة والطائفة المهنية . وتستبدل الدولة الشمولية بهذه الروابط الأولية روابط أخرى ثانوية في محاولة واعية لإغراق الفردية التي تخيف الإنسان كل ذلك الخوف . ولكن المجتمع الصناعي الحديث يقتصر إلى إطار كلي للتوجه والاطمئنان ، وبالتالي يعجز الفرد عن فرض أي نظام على الكون يفسر به وضعه من حيث علاقته بنفسه ، وسأقرانه ، وبالعالم بوجه عام .

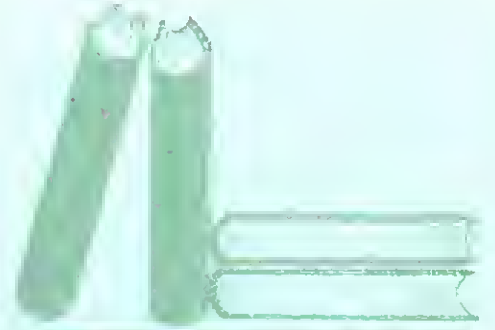
إذاً واجه الإنسان هذه الأوضاع المُرّضية في عالمه الاجتماعي ، حاول الفرار من تلك المشاعر التي لا يستطيع احتمالها من عجز وعزلة . وهنا يصف فروم بعض « الميكانيزمات النفسية » التي يحاول بها الفرد أن يربط نفسه بالمجتمع وحل هذه المشكلة . وهذه الميكانيزمات هي المازوخية الأخلاقية (حب العذاب) ، والسادية (حب التعذيب) ، والنزعة التدميرية (حب التدمير) ، والمطابقة الآلية .

(١) المازوخية الأخلاقية

والصابون بها يحتاجون احتياجاً مَرَضِيّاً إلى الحنان ، ومن سماتهم الشعور بالبدنية والقصور ، وهذه السات تعبّر عن الحاجة إلى الاعتماد على الغير والارتكان عليهم في خنوع ومذلة وضعف . وكثيراً ما تنفّس هذه المشاعر المازوخية بقناع « الحب » و « التفاني » و « الولاء » ، لكنها في حقيقة الأمر قائمة على دوافع مَرَضِيّة ، ولا تمت بصلة إلى العاطفة الحقيقية .

(٢) السادية

قد تبدو عكس المازوخية ولكنها تسير معها دائماً جنباً إلى جنب ، فهي الوجه الآخر من العملة ، وهي سمة عصابية تعبّر عن نفسها بطرق شتى . منها الرغبة في أن يعتمد الآخرون علينا ، وفي استغلال الغير ، وتعذيبهم جسدياً وعقلياً ونفسياً .



مطالعات... في الكتب

تأليف: د. يوسف نوفل
نقد: د. منير سلطان

في الأدب العربي الحديث



★ فهد السكر ★



★ د. يوسف نوفل ★

يفصل عن تبويب الدواوين وفهرستها، متحدثاً عن **الختارات الشعرية وأهميتها وأنواعها**، ويأتي الباب الثاني مكملاً ما بدأه أولاً ومستطرداً في حديث مستفيض عن النص الشعري، وكأن الباب الأول كان في الشكل، والباب الثاني في المضمون ولا انفصام بينهما. وفي الباب الثاني يثير موضوعاً رائعاً لم تعتوره الأقلام كثيراً، وهو

وظلت المكتبة العربية بحاجة ماسة إلى دراسة تتصدى للديوان العربي وتنقب وراءه باحثة عن مضامين أشكاله وأنماطه، ملقبة الضوء على خفاياه وأسراره، حتى انتهى الدكتور يوسف من بحثه الخصب فأغنى وأشفى وأبدع.

والدكتور يوسف ليس جديداً على الدراسات الأدبية الجادة، فقد عرفناه شاعراً وباحثاً وأستاذاً جامعياً له منهجه وإسهاماته الخصبة في **الشعر والقصة**، فقد اهتم بتراث القصص عبد الحليم عبد الله وقدمه في إطار علمي دقيق، وله في الشعر جولات مسوقة، وشارك بالعديد من المقالات في مختلف المجلات الأدبية في مصر والعالم العربي، وهذا كتابه الرابع في «دراسة ديوان الشعر» دليل على إيمانه العميق برسالة الأستاذ الجامعي الذي يجب أن تتخطى جدران الجامعة لتصل إلى قاعدة المثقفين والأدباء والمتابعين للنشاط الأدبي.

وتقع هذه الدراسة في بابين كبيرين، الأول في الديوان وقسمها إلى فصول، أولاً في «مقدمة الدواوين» وفيه درس المقدمة النثرية، ثم انتقل إلى تاريخ الدواوين والقصائد، ثم درس جمع الدواوين وتكلم فيه عن الجهود المتعددة التي تهتم بجمع الدواوين، وأكمل هذه البحوث



★ د. د. بدري ★



★ صالح جودت ★



★ محمد عبد الحميد عبد الله ★

الألوان لشرح فك بحر واستخراجه وتمييز كل بحر بلون خاص لياخذ البحث شكله العام وإطاره اللائق به .

والميزة التي يتفرد بها الدكتور يوسف أنه شاعر يبحث في الشعر ، ولا يدرك مضائق الشعر إلا من كابدها ، ويضيف إلى هذه الميزة خصائص مكتسبة من ممارسة البحث العلمي ، فتجده يعمد إلى الأسلوب السهل الواضح الذي يصور الفكرة ويلم بها بلا تكلف ، فلا ينجح إلى تعميم ، ولا يترك قضية بلا استيعاب ، وهو حريص على الاستقصاء البيبلوجرافي شأن المتمكن من موضوعه المدرك لجوانبه .

ولكن لفت نظري أن البحث بلا مقدمة تحدد مقصد الباحث من دراسته ، هل تجشم هذا العناء ليعرض لنا أشكال الديوان في العصر الحديث ، أو أنه قصد إلى الوقوف عند ظواهر معينة استنبطها وسيعمل لوجودها ؟ لم يقل لنا الدكتور يوسف ، وأين المنهج وعرض الخطة التي ارتضاها لنفسه ليصل إلى هدفه المنشود من هذه الدراسة ! وكيف أعرض لشعراء بدون أن أذكر اتجاهاتهم المذهبية في الشعر ؟ ألا يتصل مفهوم الديوان عند الشاعر بمفهومه للشعر ورسالته ؟ ومن ثم يرتبط هذا المفهوم بالمبادئ العامة التي تحمس لها الشاعر ؟ وهذا الشاعر الذي قدمنا لديوانه بمقدمة لماذا لم تثرثث عندها ونراها من خلال الشاعر نفسه لنستخرج منها مضامين وخفايا عديدة تضيء لنا طريقنا في درسنا لديوانه .

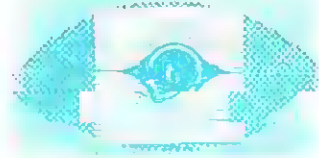
أما الحديث عن شعر طه حسين ، فكنت أرجو أن يتفرغ الدكتور يوسف لجمعه بعدما جمع الأستاذ عبد العليم القباني قطعة كبيرة منه ، ولم يبين البحث الأسباب الداعية إلى الوقوف عند كل من صالح جودت وعبد بدوي وأبي سنة ، ولماذا قرّنا بين ابن الرومي والشاعر فهد عسكر ونخصصنا لها دراسة مستقلة ، لا بد أن هناك أسباباً فنية قوية دعت إلى هذا لم يبح بها الدكتور يوسف . واعتقد أنه لا داعي للاسترسال البيبلوجرافي لغبر ما مناسبة في البحث ، وأن الرأي الخاص للباحث هو الذي يميز بحثاً عن بحث في قيمته ، وأياً كان الأمر فكل هذه أشياء لا خطر لها بجوار هذا العمل الذي لا يصدر إلا عن أمثال الباحث الشاعر الدكتور يوسف نوفل .

عن شعر طه حسين ، والمعروف أنه نظم الشعر في مطلع شبابه ، وفي مناسبات شتى ، ولكنه لم يهتم بجمع أشعاره في ديوان ، والدراسة الوحيدة التي تفرغت لهذا المبحث ما كتبه الأستاذ عبد العليم القباني في سلسلة المكتبة الثقافية رقم ٣٣٧ سنة ١٩٧٦ م ، بعنوان « طه حسين في الضحى من شبابه » ، وفيه جمع أشعاراً عديدة للدكتور طه . وهنا يتساءل الدكتور يوسف نوفل لماذا لا نجمع ديوان طه حسين ؟ بعد أن استعرض أمثلة من نظمه للشعر ، ثم يقف عند الشاعر صالح جودت ودواوينه ، والشاعر أبي سنة في دواوينه الأربعة ، مسترسلاً في دراسة فريدة تجمع إلى التقصي النظرة الثاقبة والسوعي الفني والعرض الأخاذ ، ومن أبي سنة ينتقل إلى ديوان الرجز ، بادئاً حديثه من الشعر الجاهلي وأراجيزه ، رابطاً ما بينه وبين الشعر الجديد ملتفتاً إلى ميل الشعراء المحدثين إلى النظم في الرجز معللاً الأسباب والدوافع ، ولا يترك الموضوع خلواً من الأمثلة ولا من النظرة العروضية والنقدية مما جعله نقطة ارتكاز هامة جداً في بحث « الديوان الشعري » لما توصل إليه من نتائج ووقف عنده من تأصيل ، الأمر الذي يجعله دراسة مستقلة قابلة للتطوير والاستفاضة والتعميم على مختلف العصور والأقطار العربية .

وقبل أن يدرس الشاعر المعروف الدكتور عبد بدوي الذي جمع بين المعاصرة والثرث في دواوينه العديدة ، ولا سيما في ديوانه « السيف والوردة » الذي حصل به على جائزة الشعر ، تثرثت عند قصيدتين من ديوانين متباعدين زمنياً متقاربين عروضاً متشابهين في ظروف شاعريهما ، وأحدهما لابن الرومي في العصر العباسي الثاني والآخر لفهد العسكر الشاعر الكويتي المعاصر .

وإذا كانت دراسة دواوين أبي سنة قد تميزت بالعمق والدراسة الواعية فإن دراسة دواوين عبد بدوي فاقت زميلتها في التقصي الفني والتاريخي ، فتكلم فيه عن جمعه بين التراث والمعاصرة ، وعن موسيقاه ومنابعه الأسطورية والفولكلورية والصورة عند عبد بدوي ولغته في شعره ، مطبقاً كل هذا على ديوانه « السيف والوردة » .

وأخيراً لا يكتفي الدكتور يوسف بما أجهد نفسه به من بحث تحليلي رصين ، فبفرق كتابه رسمه توضيحي عروضي للدائرة المجتلية باستخدام



موضوع
مختار

بقلم:
عبد الرحمن حرياتي

فكر العالم الغالب

البيئة.. والإنسان.. والحياة

★ الحمار الوحشي «الزرد» يشارك البقر الوحشي
طعامه في الغابة ★

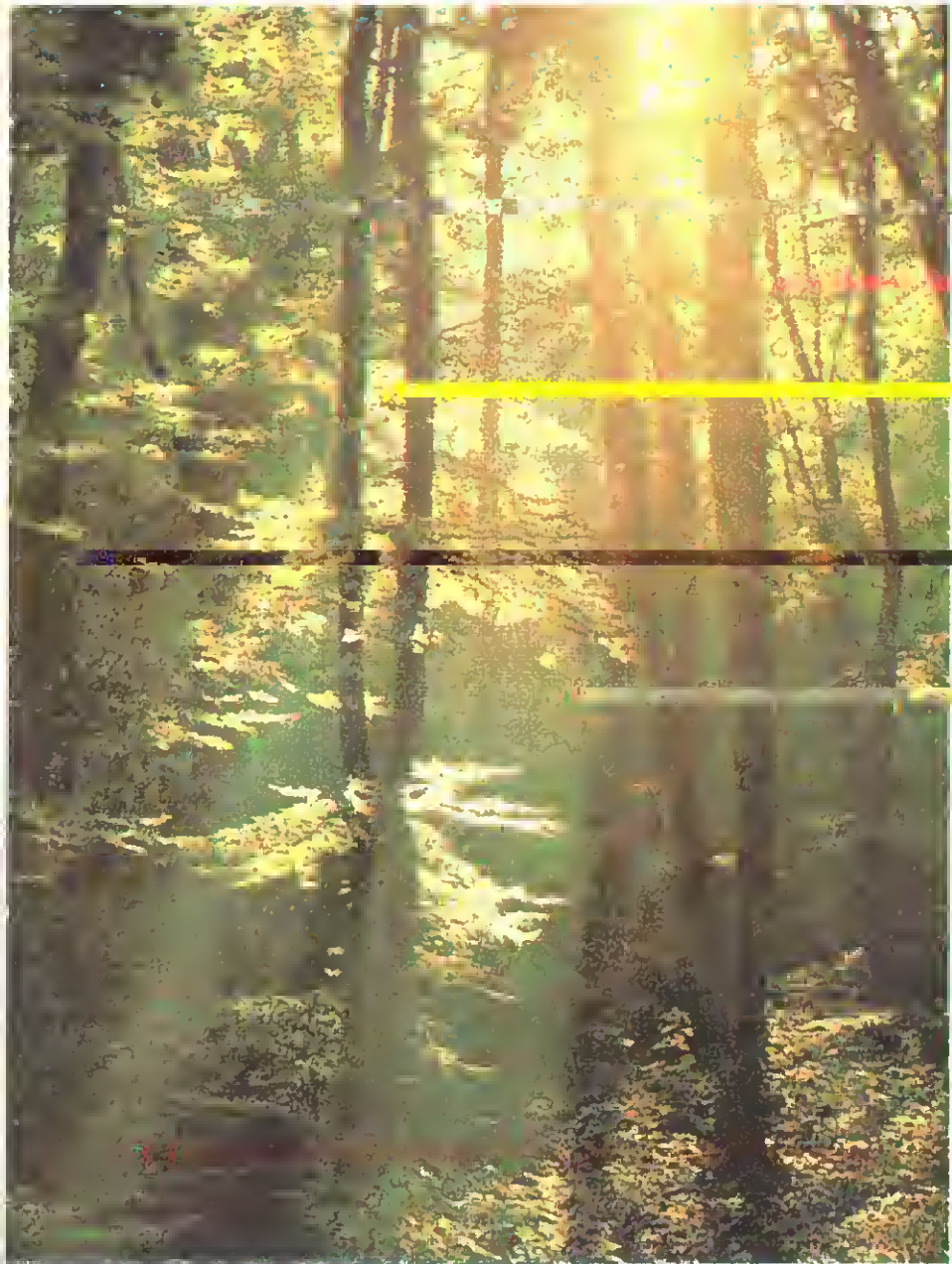


العليا) .. وكل منطقة من هذه المناطق الكبرى تضم أربعة
أقاليم مختلفة المناخ والتوزيع .

وعلى أساس الحرارة قسّمت الأرض إلى خمس مناطق
محددة : (١) المنطقة الاستوائية ، (٢) المنطقة المدارية ،
(٣) المنطقة المعتدلة الدافئة ، (٤) المنطقة المعتدلة

الجغرافية الإقليمية للأرض

تقسم الأرض إلى ثلاث مناطق كبرى : (١) المنطقة
المدارية الحارة (العروض الدنيا) ، (٢) المنطقة الدافئة
(العروض الوسطى) ، (٣) المنطقة الباردة (العروض



★ ليست قرى في سويسرا أو لبنان .. إنها قرى غرندجية نظيفة في قلب القارة الإفريقية ★



★ ثمان عجف يجرس كترأ .. وقد رص بجانبه جملهم من حاول السرقة من قبل - الصورة من كتاب الأدغال ★

★ أضواء حلة .. تنساب بين الأدغال ★

غابات الأرض

مساحات شاسعة واسعة من الغابات الكثيفة كانت تغطي سطح الأرض ، وبزحف العصور الجليدية الأولى منذ ملايين السنين تقلصت هذه المساحات الشاسعة ، ولم يصمد في وجه هذا الاكتساح إلا الأشجار القوية دائمة الخضرة كشجر البلوط والفندان .. والغابات الحقيقية في الأرض تتوزع كالتالي : حزام يحيط بخط الاستواء ويسمى بالإقليم الاستوائي المداري المطير ومساحته عشر مساحة الكرة الأرضية ، وفيه نصف غابات الأرض ، وأوسع الغابات وأكثرها تقع في قارة أميركا الجنوبية ، وفي البرازيل خاصة ، وحوض نهر الأمازون تتجمع فيه أكبر كثافة غابية في العالم ، ويمتد نطاق الغابات الاستوائية من البرازيل

الباردة ، (٥) المنطقة القطبية .. وعلى أساس المناخ الذي يعد من أهم العوامل في تنوع النبات وتوزيعه على سطح الأرض اختلفت الحياة النباتية من إقليم إلى إقليم .. ثم تأتي عوامل التضاريس والتربة والهواء والماء والضوء وما لها من تأثيرات مختلفة .

وعدا المناطق الجليدية لا يخلو مكان على سطح الكرة الأرضية من النبات ، وإن اختلفت أنواعه وأشكاله ودرجة كثافته ونموه من منطقة إلى منطقة .. فتراه يتدرج من الغابات الاستوائية الكثيفة ذات الأشجار الضخمة والنباتات المتسلقة التي تبدو ككتل كبيرة متماسكة من الخضرة تحفي جميع ما في باطنها من معالم ، إلى تلك النباتات البسيطة المبعثرة على صخور الجبال أو الطحالب القرمزية المنتشرة على جليد المناطق القطبية .



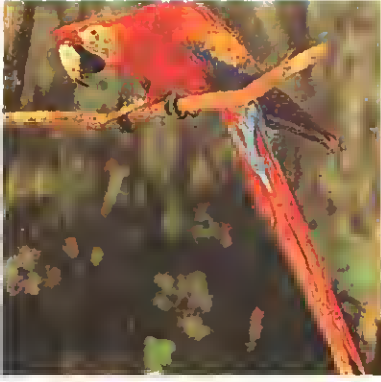
- الغابات الاستوائية المطيرة
- غابات الناييجا، السافانا، المراعي، التايغا، الأبنوس
- المناطق الصحراوية وشبه الصحراوية
- غابات الصنوبر العليا ونبات المناطق الجافة
- مناطق الغطاء الشامي، ونبات التندرا
- الغابات المتوسطة



★ الغابات النفضية وقد نفقت أوراقها في فصل الخريف والشتاء ★

تطأها قدم إنسان إلا في أماكن قليلة متفرقة، وتساهم الغابات الإفريقية في تجارة الأخشاب العالمية بخشب الأثاث الفاخر من نوع الماهوجني والأبنوس... وفي قارة آسيا أدى نزاحم السكان الشديد واحترافهم للزراعة إلى القضاء على مساحات شاسعة من الغابات كما في أندونيسيا وجزيرة جاوة خاصة، وأضحت الغابات الآن تتركز في المناطق الجبلية كجبال الهيمالايا، وجميع الغابات الآسيوية موسمية يسود فيها نوع واحد من الشجر، والهند تشغل الغابات خمس مساحتها تقريباً... وغابات (التاييجا) تنتشر في الإقليم السيبيري وهي إحدى مناطق الغابات الرئيسية في العالم، وتشتهر بكثافتها، وأهم أنواعها (الصنوبر والتشوب والأرز والحرور والصفصاف)، وبها ثلث غابات العالم مساحة، وتعتبر من المصادر الرئيسية للأخشاب في العالم... وفي قارة

إلى الساحل الكاريبي وأمريكا الوسطى وجنوب المكسيك والملايو وأندونيسيا وغينيا الجديدة وشمال أستراليا... وفي الشرق الأقصى تمتد مساحات الغابات من جنوب غربي الهند إلى الهند الصينية والفيليبين، وأوسع رفعة تقع في الجزر الأندونيسية والملايو، بينما الصين قد قضت على غاباتها وخاصة في الشمال واستعملتها في الوقود والبناء... وفي غرب إفريقيا تقع مساحة غابات شاسعة هي الثانية مساحة في الأرض بعد غابات أمريكا الجنوبية، وغتد من حوض نهر الكونغو إلى إفريقيا الاستوائية (جايون... الكونغو الأوسط... جمهورية إفريقيا الوسطى... تشاد) - أيضاً ففيه غابات الأرض جميعاً - وتنتشر في مساحات واسعة على طول الساحل الغربي لإفريقيا، وتتركز في حوض نهر الكونغو، وجميعها غابات عذراء لم



★ الـبيقـاء الأمريكـي طـويل السـيل ، أو ما بـمى طـير
«الطوقان» ينشـت بالـفـصـن جـذلاً بـسـكـون الغـابة ★

الأنواع ، وانتشرت بها الفوضى النباتية . . والهواء في الأدغال على الدوام رطب ومشبع ببخار الماء ، ذلك لأن الخضرة الكثيفة تحجب الشمس والرياح ولا تعطي فرصة كبيرة لتبخر الماء ، وتحفظ بالحرارة التي تنمي الأشجار والنبات بغزارة .

والغابات بها كثافة أشجار ونبات وتشابك والتفاف يجعل من المستحيل على أي إنسان أن يخترق ولو مساحات قليلة منها ، ولأن أكثر من تسعين في المائة من غابات العالم لم يصل إليها إنسان .

تصنيف الحياة النباتية في الغابات

في الغابات الاستوائية المطيرة تنمو أشجار الغابة إلى ثلاثة مستويات مختلفة ، وتكون قسم الأشجار ثلاث طبقات كبيرة واحدة فوق الأخرى كما كتل السحاب ، والطبقة الأولى يصل ارتفاع أطوال الأشجار فيها إلى (٦٠) متراً تقريباً ، وتنمو تحتها طبقة ثانية من الأشجار أقل طولاً من (١٨ - ٣٨) متراً وهذه تكون سقف الغابات المطيرة الغزير والمتشابك ، وتحتها الطبقة الثالثة وهي عبارة عن غوسفلي من الشجيرات والشتلات والسراخس المغطاة بالأشن وتصل إلى ارتفاع (١٨) متراً تقريباً ، ولكل طبقة من هذه الطبقات أشكال نبات خاص وحيوانات خاصة .

وتصنف الحياة النباتية في الإقليم الاستوائي (المداري المطير) إلى :

(١) غابات السلفا : وهي غابات كثيفة من أشجار عريضة الأوراق دائمة الخضرة تتنوع وتختلط ببعض وتمتد فروعها إلى أكثر من (٥٠) متراً حيث تتلاقى في الفضاء لتشكل خيمة كبيرة تغطي الغابة جميعاً ، ومعظم غابات السلفا يصعب الوصول إليه ، وليس هناك وسيلة للتوغل فيها سوى مجاري الأنهار التي تخترقها .

(٢) غابات الأييكات الاستوائية : وتتركز على سفوح أودية الأنهار ، وفي المناطق التي ينفذ إليها الضوء ، وهي أشجار قصيرة نوعاً ما ومتسلقة ، ويتكاثف هذا الغطاء النباتي السفلي حتى يكاد يسد مسالك الغابة .

(٣) غابات المنجروف : وهي تجمعات كثيفة من الأشجار تتركز عند مصاب الأنهار في المحيط وحول البحيرات والمستنقعات الساحلية . . وعند المد تبدو كأنها حائط خضرة ، فإذا ما انحسر ماء البحر في الجزر بدت جذوعها كأنها متاهة من الأعمدة .

أمريكا الشمالية وأوروبا الموطن الأصلي للغابات النفضية ، وأكثرها من الخشب القيم من البلوط والزان والصنوبر ، ومعظمها غابات مزروعة إلا غابات النروج الطبيعية . . وفي قارة أستراليا تجمعات غابات تمتد على السفوح الشرقية لسلاسل الجبال الساحلية ، وتختلف عن غابات العالم في أن خشبها جاف . . وفي كندا والسويد وفنلندا بعض الغابات .

أنواع الغابات

تتوزع غابات الأرض على عدة أنواع :

(١) الغابات الاستوائية (المدارية المطيرة) : وتتميز بسخامة أشجارها ، وتكاثف تجمعاتها وتراصها ، وأمطارها المستمرة طوال أيام العام ، وجوها الحار والرطب جداً ، والنظر إليها من علو يراها كمنطق ممتد من النبات الأخضر الكثيف يتوسط الكرة الأرضية ، ويغطي جميع ما تحته من معالم ، وتبلغ الغابة الاستوائية أقصى كثافتها في حوض نهر الأمازون ونهر أورينوكو ، وتعتبر قارة أمريكا الجنوبية أكثر قارات الأرض غابات ، إذ تغطي الغابات (٤٠) في المائة من مساحتها الكلية ، ولا يستغل أكثر من عشر هذه المساحة والباقي يصعب التوغل فيه .

(٢) الغابات دون الاستوائية : وتجمعاتها الشجرية أقل تكاثفاً من تجمعات الغابات الاستوائية ، وأشجارها أقصر وأقل ضخامة وكثيراً منها ينفذ أوراقه في فصل الجفاف ، وأهم أشجارها (الخيزران والبنيان) .

(٣) الغابات الصنوبرية Coniferous : وتتميز بأشجار مخروطية دائمة الخضرة وأوراق إبرية كالصنوبر Pine والشربين Fir والبتولا Birch .

(٤) الغابات النفضية Pe'cidious : وتنتشر في العروض المعتدلة الباردة ، وأشجارها تنفض أوراقها في الخريف والشتاء ، وأهم أنواعها البلوط Oak والزان .

(٥) الغابات الصينية : وتوجد في شرق القارات حيث يسقط المطر معظم أيام العام ، وهي غابات واسعة ، وأشجارها خليط متعدد استوائي ومتوسطي .

(٦) غابات البحر المتوسط : وتتركز على السفوح العليا لجبال القوقاز والأطلسي والابنين .

أجواء الغابات

يتشابه الطقس في جميع أدغال الأرض . . واقتران الحرارة الشديدة بالرطوبة وانعدام الفصول تقريباً يؤدي لسقوط الأمطار جميع أيام العام — فالشمس المحرقة تولد كتلاً من الهواء الساخن يصعد للأعلى فيبرد ويتساقط كمطر — . . وهذه العوامل مجتمعة كان لها الأثر الكبير في نمو النبات وتعدده ، وبالتالي أدت إلى تكاثف الغابات التي اختلطت فيها

الانتقال داخل الغابة

الغابات مساحات شاسعة مترامية الأطراف تمتلئ بغزارة شجرية كثيفة بحيث لا يكون هناك موطئ قدم خال ، ويلزم لمن يريد التنقل في بعض أطرافها الكثير من المعدات والأدوات المناسبة إضافة للمرشدين من أهالي الغابة ، والبوصلة والخرائط والمصابيح والمذي والمناجل والبنادق والناموسية والوشاح أشياء لا بد منها .

ويتبع المستكشفون والرحالة دائماً مجاري المياه ومجاري الأنهار ويعبرونها في زوارق صغيرة يعترضها الكثير من الصعاب ، وتوجد ممرات الحيوانات ، وقرى الأهالي التي تقع دائماً على ضفاف الأنهار . وتبقى العائمات هي الطريقة المثلى والأمنة لعبور الغابات في المناطق المتسعة ، إضافة للمراكب التي تصنع من شجر البامبو المخوف والقوي ، الذي ينمو بكثرة على ضفاف مجاري الأنهر .

الطعام والماء في الغابة

ماء الشرب النقي مشكلة كبيرة في الأدغال رغم كثرة المياه ، ذلك أن جداول المياه والأنهار ملوثة بالجراثيم الفتاكة التي تسبب الأمراض المميتة للإنسان . . . وما أن الله (جل جلاله) قد أعطى لكل شيء قدره ومناسبه . . . فقد أوجد في الغابة أنواعاً متعددة من النبات الذي يعطي الماء العذب القراح غير الملوث ، وكروماً تنتج سائلاً نقياً مأموناً . . . والنباتات المتسلقة الضخمة ذات القلف الخشن من أحسن مصادر الماء العذب ، وقطع في شجرة (ليانا) خشنة القلف يعطي أكثر من نصف لتر ماء عذب ، ونبات (البروميليا) من فصيلة الأناناس موجود في جميع الأدغال تقريباً ، وهو نبات هوائي يلتصق بأشجار الأدغال وتنحني أوراقه إلى الأعلى مكونة أكواباً طبيعية تتلقى ماء المطر وتحفظ به . . . ونخلة المسافر مصدر للماء لا ينضب أبداً ، وهي شجرة عجيبة ، فهي تنشر أوراقها العريضة على شكل مروحة مفتوحة ، وعند قاعدة كل ورقة يتجمع الماء النقي العذب الذي يعرف مكانه كل ساكن للغابة . والطعام في الغابة معظمه من الأشجار والحيوان ، فأي نوع للفواكه أو الثمار تأكله القردة والطيور يصلح للغذاء ، وأشجار النخيل وخاصة نخلة جوز الهند تنتشر بوفرة ، وتعطي من (٢٠٠ - ٣٠٠) ثمرة على مدى السنة كلها ، وثمارها لا تعطب لعدة أشهر ، وهي غذاء كامل وأمثل للإنسان ، وزيتها يستعمل لشفاء الحروق المؤلمة ، وللمشاعل ولحفظ السكاكين والبنادق من الصدأ ، والسراخس الكثيرة طعام مأمون ، وشجر ثمرة الخبز ثمارها حين تسلق لها طعم كطعم الخبز والبطاطس وأوراقها المصقولة تستعمل كأطباق يوضع بها الطعام ، ولا تخلو غابة من أشجار الموز المتنوع التي تنمو طوال العام وتطهى ثمارها وتؤكل ، ويوجد فواكه جافة ولحمون وماعج وبطاطس برية حلوة . والصيد متوفر وبكثرة ، ويتقنه أهل الغابة منذ نعومة أظفارهم . ويتم في الصباح الباكر أو عند المساء عندما تكون الحيوانات البرية في أوج نشاطها وحركتها ، ويتم الصيد بالقوس والنبال والرمح والشباك والأفخاخ

والخضر والمصائد والمواد اللاصقة . . ولا يوفر أهل الغابة الحشرات فهي طعام لذيق لهم وخاصة البيرقات ، والتماسيح (الأذئاب) ، والسلحفاة وبيضها ، والخنافس ، والحفاش والنمل ، والعسل الذي هو والنسانيس أشهر المأكولات في الغابة . . ولا يخلو من محبي لحم الإنسان وهم بعض قبائل ما زالوا لئلا صيادي رؤوس بشر وأكلي لحومهم ، ومنهم هنود قبيلة (الجيفارو) وقبيلة (الباريتيتين) المتوحشون والقاطنون غربي حوض الأمازون ، ويظهر أهل الغابة طعامهم في حفرة ، فلا آنية لديهم ، والحطب وقودهم ومشعلهم شرارة من حجر الصوان أو الكوارتز .

توازن الوجود

في الأدغال رغم ما يبدو من فسوضى شجرية عامة وتداخل وتشابك . . نظام محدد وتوزيع ثابت كما كل شيء في هذا الوجود ، فترتبط نوع النبات مع نوع الحيوان ، ونوع الحيوان مع نوع الحيوان ، ونوع الإنسان مع نوع النبات والحيوان . . والأرض للجميع . . . وحيث يوجد نوع النبات لا بد وأن يوجد هذا الحيوان الذي يفضل هذا النبات كماوى ومسكن ومأمن ومريض يتطلق منه أو غذاء يتغذى به . . . والحيوان اللحم الذي لا يتغذى بالثمار أو الفواكه يتغذى بحيوان آخر . . . وعلى هذا فإن هذا النوع من النبات يدل على وجود نوع معين أو أكثر من الحيوان ، وكذلك فإن وجود نوع معين من الحيوان معناه أن مصادر غذائه من أنواع الحيوانات الأخرى موجودة بقره وفي أسكنة يسهل الوصول إليها . . . فمجري المياه التي تحوي ثعابين الماء لا بد أن تكون ملأى بالأسماك والضفادع وأبو ذئبة ، وهي حيوانات تفضلها هذه الثعابين ، ووجسود النحل في مكان ما يدل على الشجر المحبب به العسل أو على أقل تقدير يرقات النحل التي تعتبر من أشهر المأكلات في الأدغال ، ووجود السيفاعات المتنوعة وطيور التوكان والسناجب الطائرة في مكان ما يدل على موارد من الفاكهة والثمار والبذور والبراعم .

الحيوان في الغابة

تقوم الحياة الحيوانية في الغابة على مستويات مميزة واضحة المعالم . . . ففي الأدغال البرازيلية الاستوائية يعيش على ذرى الأغصان والأشجار الببغاوات والماكو (ببغاء أمريكي طويل الذيل) ، وعدد كبير من أنواع الطيور الأخرى ، وعلى مستوى أدنى من الذرى العالية تعيش طيور الطنجر ، والطيور الصداحة والعصافير ، وعلى الغصون الواطئة توجد الطيور الأثقل وزناً كناقرات الخشب ، وذوات المنقار العاجي ، وعلى الأرض توجد طيور المليحة والأنيس وغيرها . . . وعلى قمم الأشجار توجد النسائيس والقردة والسناجب ، وفي المستوى الأوسط توجد حيوانات الكسلان ، والقناذف طويلة الذنب والأبوسوم المتجاو ، وبين الغصون السفلية توجد حيوانات القوطي والققط الأصغر حجماً ، وعلى الأرض توجد الفمور الأمريكية والفهود والبوما (نوع أسد



★ نعمة لأبيض وبضياء بين يدي زعيم قبيلة إفريقية في الغابة - لحظة من دير ★

من الحشرات قذرت بأكثر من (٢٥٠) ألف نوع في الملايو فقط .
وفي أدغال الكونغو تكثر الطيور المائية مثل قاق الماء وأبو قردان والبلاشون أسود الرأس والطيور صائدة الأسماك ، والنسر الأسود الناصبة ، والصقر البني الداكن والبيغاوات وعصفور النار الأحمر ، والنسانيس ، والفيل الإفريقي ، والفيل القزم ، وفرس البحر ، وخنزير الغابة الضخم ، والجاموس الإفريقي الضخم ، وحمار الوحش .. والحشرات قليلة نوعاً ما لأن أدغال الكونغو تتمتع بتصريف جيد للمياه ، ولا يوجد القرد ، ولكن توجد ذبابة (تسي تسي) الخطرة .. والأسود الإفريقية ليست حيوانات أدغال بل تعيش في السهول المفتوحة ، وتوجد غور منوعة ، وقرود مختلفة ، والغزال ، والثعابين ، والغوريلا والنمبانزي اللتان لا توجدان إلا في الغابة الإفريقية .

الحياة البشرية في الغابة

سكان الغابة هم أكثر شعوب الأرض بدائية ، وعددهم قليل لا يقارن بما في الغابة من حيوان ، يعيشون في عالم صامت رهيب موحش محفوف بالمخاطر والصعاب .

وفي قلب الغابة الإفريقية ثمة مثلين لأغرب قبيلتين من سكان الغابة .. هما قبيلتي الأقزام والماجيبيتو . الأقزام (تيكي تيكيس) : تتجمع قبائلهم في قلب الغابة الإفريقية الاستوائية بين الجابون والبحيرات العظمى ، وهم مجموعات عدة تنتشر في عدة دول إفريقية ، وفي أندونيسيا والفيليبين والهند ، عددهم جميعاً لا يتجاوز الـ (١٥٠) ألف نسمة ، ولا يزيد معدل الطول بينهم عن (١٢٠) سم .

يعيش الأقزام حياة هادئة كلها سلام ووثام في غابات (آتوري)

أميريكي) والخنزير الأميركي والسدأ وأكلات الفيل الكبيرة والحيوانات المدرعة والتماسيح ، وأنواع كثيرة من السمك والخفافيش الكبيرة مصاصة الدماء والتي قد تقترب من الأغنام .

وتوجد عدة أشكال من حيوانات ضخمة كبيرة كالقارض (كابيبارا) الذي هو بحجم نعجة ، والعنكبوت الضخم الذي يصيد طائراً وغزل توكانديرو (طول الفللة ٥ سم) ، والعقبان والنسور الكبيرة ، وطيور الأدغال الصاخبة ذات الألوان الزاهية (بيغاوات . طيور السطوقان . الماكو) ، وأنواع لا تحصى من الحشرات السامة وغير السامة والزناير السوداء الكبيرة والنحل اللاسع والقرد والزواحف المنوعة من سحالي وسلاحف وثعابين ضخمة (كالأناكوندا والبوا) وأنواع كثيرة من الفيل أخطرها الفيل العسكري الذي يزحف بجيوش جرارة بنظام عسكري له ضباط قادة ولا يترك خلفه أثراً شئ .. وتتسبب الحشرات في الغابة بنسبة وفيات أكثر مما تسببه الفئور والتماسيح والثعابين السامة مجتمعة ، فالغابة المطيرة الشديدة الرطوبة تعتبر مرتعاً خصباً للحشرات ، والبعض أكبر العقبات الرئيسية في وجه التوغل في الأدغال ، وأخطر البعوض بعوض الملاريا (الأنوفيل Anopheles) ويعوضة الحمى الصفراء (أبيدس Abides) ويعوضة (تسي تسي Tse Tse) المسببة لمرض النوم .

وفي الغابات الأندونيسية يعيش الطاووس الزاهي وغيره من الطيور المغردة ، وثعابين منوعة ، ودببة العسل ، والتاتيل ، والكركدن (الخزيت) والغزال ، والفئور المنوعة المخططة والأرقط ، وخنزير الأدغال البرية الأسود ، وأنواع مختلفة من القردة وخاصة الأورانج أوتان ، والذي لا يوجد إلا في جزيرتي بورنيو وسومطرة فقط ، وأنواع كثيرة من الزواحف والتماسيح ، والفيل الآسيوي ، وجاموس الماء ، وأنواع لا تحصى



★ ضارب الطبل ينذر القبيلة بهذه الأشكال الغريبة ! ★

القرمز الشجاع وترتفع درجته فيه هو قتله حيوان ذو قيمة أو كشفه غيباً غسل وافر . . وتقام له شعائر سحرية خاصة كلها بناء عليه وعلى عمله الفذ .

والأقزام عموماً طيبون ذو وجوه باشة ضاحكة ، وهم أقوام شجعان وصيادون مهرة ، والمحارب القرمز الصغير قادر على قتل فيل بحربة ، ويواجه أقوى الحيوانات المفترسة بقوة وبأس . . وعموماً يستعمل الأقزام في صيدهم الأفواس والسهام والحراب ، والشباك والخفر والافخاخ ، وهم نخرة في افشاء الأثر ورمي السهم بسرعة ، حتى أن الصياد القرمز يرمي رابع سهم قبل أن يصل السهم الأول لهدفه ، وإذا ما أخطأ الهدف يغضب ويحطم سهامه جميعاً ويدوسها بقدميه . . والأقزام عموماً مشهورون بالنهم والشراسة في الأكل ، والقرمز منهم يأكل عذقاً به (٦٠) إصبع موز في وجبة واحدة ولا يسالي ، وقراهم لا نحس بها لأنها عبارة عن أماكن صغيرة مظلمة بالأوراق وأسرتهم أوراق موز مفروشة على الأرض .

المالنجيتو الطوال

أعظم القبائل شهرة وسمعة وتطور وذكاء ، أثبتت للبشرية احتفاظها بصفات الإنسان المخلوق الواعي المدرك لأدميته حتى ولو كان يعيش في أصعب بيئة وأقسى ظروف قد تحط من إنسانيته ونزعتة للتسامي والرقى . . والمالنجيتو قبيلة تجاور الأقزام في غابة أنيسوري ، أفرادها طوال القامة ومتوسط الطول بينهم يصل إلى (٢١٠) سم ، وكذلك قبيلة واتوسي ، وقراهم تتكون من عشرات المساكن الكبيرة التي تعلوها قمم مرتفعة ولها أعمدة منقوشة وموزعة بشكل فني بين الأشجار التي تظللها ، وهي



★ إفريقي من غابات كينيا لم يترك زينة ولا نجمة ولا تعريشة إلا والبسها جسده لنحبه من الأرواح الشريرة ! ★

أشهر غابات الأرض وأشدها كثافة في أنواع الشجر الباسق الغزير الذي يحجب ضوء الشمس فيجعل جو الغابة قائماً مخيفاً . . حياتهم وقراهم نتركز حول مجاري الأنهار التي تخترق الغابة ، ويعيشون حياة متنقلة غير مستقرة في عشائر تتكون من (٣ - ٣٠) أسرة ، والغابة لهم بمثابة الأب والأم ، ولها وللغسل أنسهى المأكول عندهم ينشدون الأناشيد ويقيمون الصلوات التي تزخر بالتمجيد والاحترام للغابة والغسل ، ويزعمون أن لهم إلهاً يعبدونه هو الذي أنشأ الخلق والغابة والغسل ويطلقون عليه اسم كمفون Khmvoun .

بميش الأقزام حياة اجتماعية كاملة ، وجميعهم أمام الإله والغابة^١ سواسية كأسنان المشط وليس بينهم رؤساء ولا زعامات ، والقرارات جماعية تؤخذ بالأغلبية ، والأرض والصيد والغسل والنمات إن وجد كله مشترك يستعمله الجميع ، والامتياز الوحيد الذي يحصل عليه الفرد



★ قبيلة الكيكويس .. يحتفلون باستدعاء أرواح السلف لتعطي بيبه ★

بألياف تشدها حول رأسه ، وتزداد ضيقاً كلما تقدم في السن ، وعند البلوغ ترفع الألياف بعد أن تأخذ الجمجمة هذا الشكل الغريب ، ولا يعرف ما سبب هذا التصرف عند المانجيتو ، ولكن فسّر هذا التصرف من قبل العلماء بأنه يقوم الدماغ .. ولعل ذكاء المانجيتو سرّه في جمجمته المدببة .. ولا توجد قبيلة تعامل الصغار بلطف وحنان ودلال كما تعامل قبيلة المانجيتو صغارها .

وبعكس الأقزام والمانجيتو تعيش بعض قبائل هنود الأمازون المتوحشة صيادو الرؤوس ، فقبيلة (الجيفارو) وقبيلة (الباريتنتين) قبائل تعيش في غرب الأمازون ، وهم شريرون ولصوص وأكلي لحوم بشر ، ويستخدمون أقواساً كبيرة جداً (٢) متر ، وسهاماً مسمومة ، وأنبوبة نفخ تفسخ تلفظ

نظيفة ومرتبّة من الداخل ، ولهم طرق واسعة معبّدة ومعنى بها ، وعندهم مخازن وورش ومطابخ نظيفة حيث يعد الطعام لعدة أسر في وقت واحد ، ومنهم العمال الذين يصنعون الثياب ، وآخرون يصبغونها بأصباغ يستخلصونها من نبات الغابة ، ومنهم من يطحن ثمار المنيوق ليستخرج الدقيق ، ومنهم من يخبز الخبز ، ويرتدي الرجال مآزر من القلف المدقوق المخطط ، ويضعون حزاماً في وسطهم ، والنساء يتحلّين بالخلي ويستزين ويرنين شعورهن ، ومن هذه القبيلة الموسيقيون والحكماء ونساء السفن والسحرة والنحاتون .. وهم مرحون وذوو أخلاق مثالية وأصحاب مودة ومرح ويعتبرون أذكى شعوب الغابة .. وللمانجيتو جمجمة عالية مدببة وبيضاوية ، والسبب أن الأم تربط جمجمة صغيرها منذ ولادته



★ رقص طوفوسي عفيف يشارك فيه كل أعضاء الجسد... لقبيلة إفريقية من الغابة ★

الشراك هي الحفرة البسيطة التي تغطي بفروع الشجر حتى إذا ما مرّ عليها الحيوان ، أو دفع إليها ناءت بثقله وهوت به إلى القاع ، ويقتصر بهذه الحيلة حيوانات كبيرة (كالفيل والزراف والأسد والثور) ، وبعد أن تقع الفريسة في الحفرة يقام سد حوها ثم تردم بالتراب إلى أن يتمكن الحيوان من الخروج منها فيمسك ويقبّد .

ومن الحيل المستعملة عند هنود الأدغال البرازيلية لصيد الطيور ، دهن النبات الذي يقف عليه الطائر (كالعصفور الطنّان) بمادة مخاطية شديدة اللزوجة ، فيعلق بها ، ومنهم من يصيده بالشباك التي يلقونها عليه متى حط ، ومنهم من يستعمل ماسورة محشوة بالرمل أو الطين فيرمي الطيور بها ويسدّخها ، وهذه الطريقة

تجّلة الفصل العدد (٥٧) ص ٩٩

السهام ، ويحفظون الجحاجم البشرية ويعملون منها تماثم .. وهناك قبائل مسالمة تعيش حياة زراعية تزرع المانيوق والقطن وقصب السكر ، وتصنع الأسرة الشبكية وتبيعها للقبائل المجاورة مثل قبيلة (الواينيانا) الهندية التي تعيش في غابات جيانا ويشتهر أفرادها بالذكاء والخلق .

الأفخاخ (الشراك)

ابتكر الإنسان البدائي بتأثير الظروف المحيطة به وتعايشه مع أحوالها أكثر من وسيلة لحماية نفسه من الخطر المحدق به من صنوف الحيوان الذي هو العدو الوحيد له في الغابة ، والحاجة للغذاء أساس كل حياة . وأقدم



★ أقراط كاهيا الصخون .. نزدان بها إريقية من الغابة ★

الخلاقة لا يستطيع الموت أن يقهرها .. والمراحم يدرب لضبان نقل القوى الحيوية إليه لتحصيل المعارف لصالح القبيلة ، فيتعلم احترام الأساطير وتاريخ القبيلة والصيد والقتال وهو في شبه عزلة قد تمتد لشهور أو سنوات ، وحين يكتمل تدريبه ويصل لسن النضج يقام له احتفال تعميد ويلقي بنفسه في فم وحش كبير مصنوع من جذوع الأشجار ، أو يقفز من زورق من الغرب إلى الشرق رمز للبعث والموت اليومي للشمس .. والبابويون يعيشون حياة كهنوتية صارمة تقضي ألا يتناول الرجال طعامهم مع زوجاتهم ، فالزواج ليس للعواطف ، لكنه ترتيبات أقرتها المصلحة العامة للقبيلة التي لها الاعتبار الأول .. وبهذه النظم حافظت هذه القبيلة على أصالتها واستمراريتها في هذه الأدغال التي لم تشهد أي تطور .

الرقص ودق الطبول

الرقصات الإريقية الجماعية تعبر عن القدرات الأسطورية الرائعة للأسلاف في القبيلة ، ولكل رقصة مناسبة خاصة بها كالحرب أو الصيد أو الموت أو الزواج وغير ذلك .. ودق الطبول وسيلة تفاهم ونقل رسائل .. وعند بعض القبائل طبول كبيرة توضع عند أبواب الخيم .

تستعمل حالياً في البندقية الحديثة ذات المحقن التي يستعملها العلماء ، حيث تنفجر الحقنة ويدخل السائل المخدر إلى جسم الحيوان الذي يتخدر وينام فيقبض عليه .. ثم إن هناك أفخاخاً كثيرة ومنوعة وكل فخ له شكل يناسب الحيوان المراد صيده .

وأصعب عملية صيد وأكثرها كلفة هي عملية صيد الغوريلا حيث يتبع الصيادون مجموعات الغوريلا ويضربون حصاراً حولها عند الفجر ، ثم ينصبون شباكاً عالية ارتفاعها حوالي ثلاثة أمتار ، ويقطعون النباتات والأحراش التي تخفي فيها .. وفي الليل التالي يشعل الأهالي النيران ، ويدقون على الطبول ، ويحدثون ضجيجاً عالياً حتى الصباح ، ثم تعد أكياس شبكية كبيرة لها هيئة الأقفاص ولها فتحات قشرها من (٦-٨) أمتار تغلق عن بعد في الوقت المناسب بمزلاج ، وتزود ببعض الخضراوات ، ويدفع الأهالي الغوريلا إلى هذه الشباك لتغلق عليها .

ديانات الغابة

تنقسم الديانات البدائية إلى قسمين (فرعين) رئيسيين :

(١) الديانة الروحية التي تزور روحاً لكل ظاهرة من ظواهر الطبيعة (كالبرق والرعد والرياح والمطر و...) وتستعمل لها السحر لجعلها ظواهر سواتية مطاوعة .

(٢) الديانة التماثلية وهي رموز تعبر عن أشياء تتضمن قوى كامنة .

وتتعدد النظم الدينية بتعدد السلالات البشرية والقبائل والعشائر التي تختلف في النشأة واللغة والأسلوب والمعيشة .. والديانات البدائية عموماً تتحدث عن نشأة العالم الذي يعرفونه من خلال أساطير تتعلق بالإله الخالق والخلق ، وتحاول تفسير الظواهر الكونية الكبرى كحركة الأجرام السماوية والبرق والرعد والأعاصير والأمطار والجفاف .. ويقولون بأن للإنسان جزء من القوة الحيوية التي تحرك العالم الطبيعي ، وأنها لا تزول مع الموت وإنما تتجدد باستمرار في نسله ، ويسميا أهالي قبائل مسالي بـ(نياما) وأنها تسكن في الدم ، وقيائل الغانج في جابون يعتبرونها قوة تتسلل من الجسم وتصير غنيمه للساحر .. وطبعاً فإن هذه المعتقدات الروحية تعيش معهم كطابع لا يعبر عنه إلا من خلال تتبع أفعالهم وأحوالهم .. فلا نصوص مكتوبة لهذه المعتقدات وليست شرائع .. وبالتالي لا طرح لها .

وفي قبيلة (الأسمات) يحتفظ الشباب بالجمجمة بضعة أيام لكي تنتقل مواهب العدو الحربية وشجاعته وقوته وحكمته إليه .. والأدهى من ذلك أنه يتخذ اسم ضحيته ويذهب إلى أهل القتل باعتباره قد حلّ به وأنه سيظهر مواهبه الحربية الآن في جسد آخر ، وكلما زاد عدد الجاهم التي يتمسك بها اغراب زادت مكانته حيث إن الجاهم والعظام تمده بالقوة الحيوية التي تنبعث منها .

وجميع الديانات البدائية تعتبر أن الحياة لا تنتهي باختفاء القرد — ننس فكرة شعوب الشرق الأدنى القديم والفراعنة — فالقوة المتأصلة

الشمالي الغربي للمحيط الهادي) تضع قناع رأس غريب له منقار متحرك يحدث صوتاً يستخدمونه أثناء الاحتفالات الطقسية .. وجميع هذه الأقنعة تعطي مظاهر جليلة للاحتفالات .

والفن البدائي هذا لا يتعدى نطاق صنع الأقنعة ، أو حفر التماثيل ونحتها ، وقليل من الرسوم واللعب بالأصبغة والألوان ، والتماثيل عموماً من الخشب ونخاء الشجر والعاج والصلصال والمعادن المصهورة ، وتحتزم كفن عظيم .

موسيقى وأغاني الغابة

تشتمل الفنون في الغابة على الأغاني والرقصات والموسيقى المنوعة بالصوت أو بالجسم أو بالألة ، وجميع هذه الفنون لا تقدم إلا لتقديس أمر ما (كأرواح السلف) أو لقضاء حاجة من حوائج القبيلة .. وكلها تمثل أصولاً وعرافة مقدسة .

ولا تزيد استعمالات الأصوات الخددة في الأغاني عن أربعة ، كما أن الجمل الموسيقية تتكرر وبصورة رتيبة مئات المرات بنغمة واحدة .. كدقات الطبل .. ففي جزر البحر الكاريبي مثلاً أغاني تتكرر لساعات مستتلة نغمتين موسيقيتين طويلتين ، والمزمار الذي يستعمله سكان أديغال الكونغو لا يصدر سوى أربع تنويعات (علامات) موسيقية ، ورغم ذلك فإن هذه الموسيقى المرتبة تبعث فيهم النشوة وتسعدهم إلى حد الإشباع وتشتتهم بررور منجند .. وجسم الإنسان هو أصل أي موسيقى ورقص ، وفي شعوب الأدغال البدائية (إفريقيا . هنود الأمازون) تكون حركات الجسم هي الأساس الذي يبنى عليه النظام الموسيقي وليس العكس ، من طرق الأرض بالقدمين لإحداث الضوضاء ، إلى قفزات ومتوقيت واحد في الخواء وبحركة منتظمة يؤديها أكثر من ألف راقص أحياناً ، وصوت ارتداد الأقدام واحد لا يتغير .. وتساء قبيلة (الودا) في تشاد يترقن الماء بأيديهم أثناء استحمامهم بنهر الأوبانجي فتصدر عنهن أصوات إيقاعية ذات ترنيمات عذبة ، وأفراد قبيلة (البنجالا) في زانير يعقد الراقص ذراعيه فوق صدره ويضرب عضلة ذراعه اليسرى بكف يده اليمنى فتصدر طرقات ذات نغم جاف مصسفت ، وأفراد قبيلة (المايومي) في زانير يضربون على بطونهم في حركات توافقية تصدر أصواتاً عالية .. إنه فن حقيقي مادته الأجساد .

والظلة افروطية أو الأسطوانية ذات الغشاء تستعمل للرقص والتخاطب والتراسل بين سكان الغابة وبخاصة في إفريقيا ، وتضرب بالأيدي العارية لهتزازات خاصة حسب تقاليد كل قبيلة والأصول المرفوعة ها ، وتستعمل أيضاً أثناء الممارك الخيرية وتعلق بها جماجم الأعداء أو الفكوك .. وفي قبيلة (الأيبو) لا يسمح لأي فرد من القبيلة بمشاهدة الطبل الخشبي الكبير إلا إذا كان قد قطع رأس عمو



★ لدغات نعيان (البيلون) غير السام في الغابة الإفريقية ★

الفن البدائي في الغابة

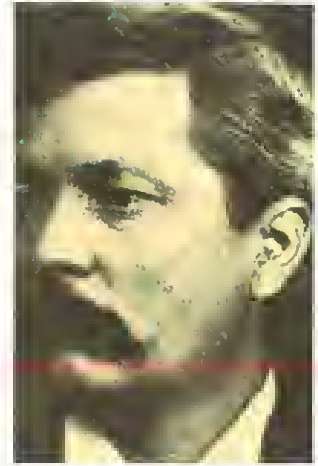
تستعمل الأقوام البدائية في الغابة السوطام البولينية والأقنعة الإفريقية والتماثيل المنوعة للتعبير عن احتفالاتهم وأعيادهم وطقوسهم .. فسكان الغابة الإفريقية والأسترالية يستخدمونها لأعياد القبيلة وإحياء ذكرى الأموات من السلف ، أو لإبراز شكل مرئي للأرواح التي تحيط بهم في الغابة ولا تفارقهم . وهذه الطقوس محاولة بدائية لإكساب شكل مرئي لما هو غير مرئي وليؤدي بحضوره المرئي هذا وظائف دينية واجتماعية تفيد القبيلة .. والفنان البدائي في غابات غينيا الجديدة لا يستطيع أن يحفر شكلاً في الخشب يمثل الكاهنة أو الساحر إلا بعد أن يأخذ احتياطات كثيرة عند استدعائه هذه الأرواح القوية ، وكذلك يفعل عند استدعاء روح أحد أسلاف القبيلة من العظام الذين صادوا أكثر من رأس ، ومن الضروري أن يعرف النحات أو المثال كيف يرضي أرواح الأشجار .. لأن لكل شيء روح — التي سيستخدم أخشابها في صنع التماثيل الصغيرة للآلهة أو لأرواح الساحر أو السلف .. وفي هذه القبائل لا يسير فناناً إلا الطفل الذي يولد وجبله السري ملتف حول عنقه ، وفي قبائل أخرى يكون الابن الأول أو الابن الثالث إذا تنحى الأول .. ويلزم النحات أو المثال أصول ومعارف كثيرة .

وقبائل غينيا الجديدة تصنع أقنعة طقسية غريبة ، فهم يكونون جماجم أسلافهم بقناع من الصلصال المحقّف ثم يلبسونها ، وقبيلة الجيرية (شرقي ساحل العاج وليبيريا) يضمنون أقنعة تمثل العناصر الطبيعية ، بينما قبيلة البامبارا (مالي والسنگال) تضع أقنعة بشرية تمثل وجوهاً بشرية تمنوها قرون . وقبيلة الكواكينيسل (الساحل



★ السكف ولبجستون
★ ١٨١٣ - ١٨٧٣ م

★ السكف وهرى ستالي
★ ١٨١٩ - ١٩٠٤ م



لإنسان متفوق وسط أناس عاديين ، إضافة لتقنعه بدهاء وحيلة وقدرة على التخلص من أي مأزق . . وفي عمله يستعمل ألواناً من الأغاني والأناشيد السحرية والدعوات والصلوات والصياح والرقصات التعبيرية الغريبة والمخيفة . وله لغة يتم بها قد لا يفهمها هو نفسه ، ويرتدي ثياباً فاقعة زاهية الألوان لتطرد الأرواح الشريرة ، وأقنعة متعددة تنقش عليها الصور والرسوم وتبدل حسب كل حالة .

الطقوس والكهانة والسحر

الطقوس في القبيلة تقام برعاية أحد السحرة أو الزعماء أو الخدّادين — ذلك أن الخداد له مقام الساحر لكونه يطرّخ النار العظيمة — أو الحكماء ، وتجري في أوقات منتظمة تتّفق مع فصول السنة أو في بداية المواسم الزراعية أو في نهايتها ، ولها عدة مراحل متميّزة منظمة ، وعادة تصاحبها الأغاني والرقصات الطقوسية التي يختص كل نوع منها بمناسبة معينة .

وأهم اللحظات فيها حين تقدّم الأضاحي من الحيوانات — بعض القبائل تضحي بالفئران ، وبعض القبائل تضحي بالإنسان — للمذبح ، حيث إن دماءها سوف تعزّز سلطان الآلهة وتوثّق العلاقة بينهم وبين أفراد القبيلة . . وعلى السحرة والكهّان معرفة نوايا الآلهة وطلباتها .

ولجميع الطقوس أنظمة من الإشارات المعقدة ، والأناشيد التي تهدف إلى كشف أسباب وغوامض حادث ما جرى في الماضي أو سيجري في المستقبل ، أو التشفّع لدى القوى العلوية لتتدخل وتساعد . . والساحر يستخدم الرموز والتعابير والأصوات غير المفهومة ليؤثر على القوى الحيوية

وأهداه للطليل .

وموسيقى الغابة رغم بدائيتها وبساطة تركيبات إيقاعها اللحني المزدوج التوافقي . . فهي ذات أصول صعبة ودقيقة . . إضافة لهدهدات إفريقية بدائية حزينة وأغاني درامية تشرح أحوال حياة الغابة ، ومصاحبة الموسيقى لجميع احتفالات الخطوبة والزواج والعمل والصيد والشيخوخة والموت مع الرقص .

والساحر يجب أن يكون ذا مواهب موسيقية وغنائية راقصة ليؤديها أثناء إقامة الطقوس ، والساحرة في الجبابون تشفي المريض بالموسيقى باستخدام أرغن من ثمانية أوتار ، وعند وقوع حادث خطير — سرقة ، زنا . اعتداء على ممتلكات عامة — يجتمع السحرة والأفراد وتستحضر روح السلف بعد أن تستدعى بنداوات مهيبّة طويلة تشبه العويل مع دق الطبول وأداء الرقصات وعزف المزامير . . وتنطق الروح بحكمها بصوت أجش لا يشبه صوت البشر . . وهو صوت الساحر الذي ينسج حباله الصوتية بمشروبات خاصة يشرها قبل مقدمه . . وتنطلق الأصوات بالمديح والثناء للروح المنصفة العادلة . . وتذهب الروح مودّعة بأصوات المزامير التي تزداد خفوتاً كلما ابتعدت الروح .

وأكبر شخصيات القبيلة هو الساحر (العزاف) الذي تعلق مرتبته حتى على زعيم القبيلة ، فهو الطبيب المداوي ، وهو الذي يتنبأ بأحوال الطقس ، ويعلم الكثير عن صفات الحيوان والنبات والأعشاب والإنسان ، وله ملكات قوية يستخدمها بدهاء وبدراسة . . وعموماً فهو إنسان ذكي جداً وسط أناس بدائيين على الفطرة يصدّقون جميع ما يأتى به من أعاجيب ، وهي ليست أكثر من علوم مكنسبة ومعارف وإدراكات بشرية

الأرواح وصلتها بالتنظيمات الاجتماعية

لكل شيء عند إنسان الغابة (روح) .. حيواناً كان أم نباتاً أم صخرة ، كما أن للأسرة أو القبيلة أو العشيرة أيضاً روحاً تتمثل في حيوان ما يصنع له (طوطم) ويصير شعاراً للقبيلة ، والطوطم هو الرباط الغامض المقدس الذي يوحد ما بين أفراد القبيلة الواحدة ، ومن أجله تقام كل أنواع الطقوس والاحتفالات الدينية ، وصلته بالنسبة لأفراد القبيلة أقوى من صلة الدم ، ويحرم قتل الحيوان الذي يمثل الطوطم ، ويعتبر الطوطم الجسد الأول للقبيلة الذي اختفى في طينات الزمن ، ولكنه يظل حاضراً داخل كل فرد من الخلف .

والتماثل والتعاويد وسيلتان شائعتان بين جميع سكان الغابة ، فهي التي تحميمهم من الأرواح الشريرة ، والتعويدة تصنع في أشكال مختلفة محفورة أو منقوشة وتلبس ملامسة للجلد ، بينما التهمة عبارة عن مخلب حيوان أو قطعة من جلده تعلق في الرقبة لتحفظ وتحمي ، أو قطعة من نبات تجلب الحظ السعيد ، أو خرز منوع وملون وأنياب وأسنان وأقراط وأحلاق وأصباغ تدهن الوجه ..

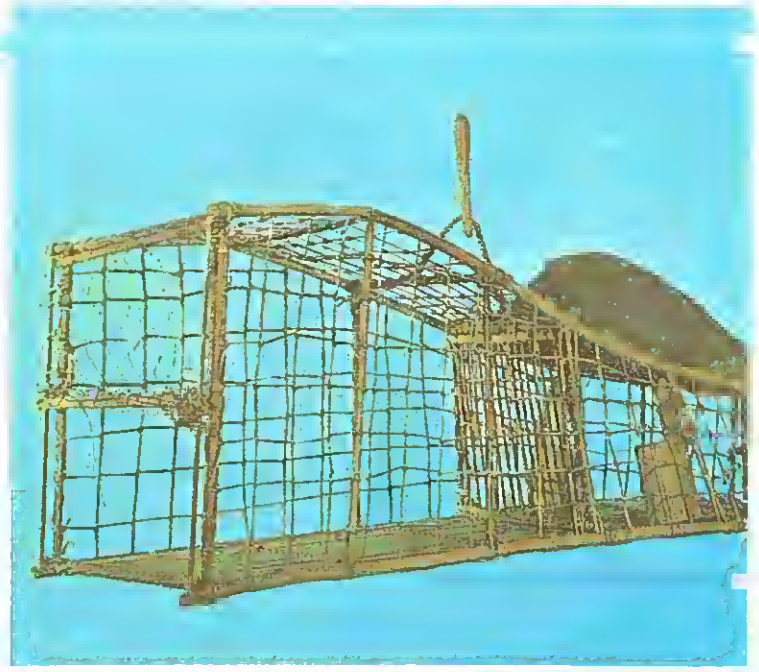
وبعض القبائل تستعمل الوشم بأشكال غريبة ومدهشة ، وهذه التعاويد صفة الدوام ، ومنهم من يلبس الأقنعة الغريبة ، ومنهم من ينقش وجهه بنقوش عجيبة ، وجميع هذه الأعمال لحماية النفس من الأرواح الشريرة .

الخرائق خطر كبير على الغابة

تعمر أشجار الغابة طويلاً ، وقد يصل عمر شجرة بلوط إلى (٢٠٠) عام ، كما أن شجرها ينجدد تلقائياً .. ولكن الخطر الرئيسي على كل غابة هي النار إذا ما شبت فإنها لن نحمد بسهولة ، ما عدا غابات المناطق الاستوائية ، فالخسائر في مساحات الأشجار تكون كبيرة .. ويستعمل لإخمادها طريقة رش المواد الكيميائية بالهليكوبتر والطائرات وطريقة (حاجز النار) حيث تقام مساحات مكشوفة في وجه النيران المستعرة .

المكتشفون والرحالة

قلّة هم مكتشفو الأدغال وأشهرهم المبشر والطبيب الاسكتلندي (دافيد ليفنجستون) الذي عبر غابات إفريقيا من الشرق إلى الغرب ، ومن الساحل الأطلنطي إلى ساحل المحيط الهندي ، واكتشف شلالات الزمبيزي (شلالات ليفنجستون) في بحيرة فيكتوريا وهي من أعظم شلالات العالم .. ثم هناك (هنري سيتانلي) الذي اكتشف نهر الكونغو وفتح الطرق المؤدية إلى قلب إفريقيا ، و (جون هاننج سبيك) و (ريتشارد بيوتون) اللذان اكتشفا منابع نهر النيل وبحيرة فيكتوريا .



★ على الجبن فخ لصيد الحيوانات في فيتنام .. وعلى اليسار فخ آخر من سومطرة ★

التي هي أساس كل المعارف الدينية والتي لا تتفاهم إلا معه لأنه على دراية تامة بها .

وقبائل البابويين (غينيا الجديدة . ماليزيا) مزارعون مسالمون ، لكنهم صيادو رؤوس مرعبون ، فهم يحزّون رأس العدو ويقدمونه كأضحية مقدّسة لا غنى عنها لاستمرار بقاء القبيلة ، ولا يستزوج الشاب في القبيلة إلا بعد أن يقطع رأس عدو للقبيلة ويأتي بها ، وهذا فقط تستمر القبيلة في الوجود وتطاع أرواح السلف ..

الآلهة والأساطير

جميع ديانات القبائل البدائية وخاصة الديانات الإفريقية تتحدث عن آلهة خلّاقة ومجموعة أرباب تتحكم في خصوبة الأرض ونوزيع المطر والزراعة والحيوان والأمراض والموت ، وأن بداية خلق الكائنات كانت على يد إله واحد ، وأن الجن والآلهة خلقوا قبل الإنسان .. وبعض القبائل تشتمل نظمها على أكثر من مائة إله - شعب اليوروبا في نيجيريا - .. وأكثر ما يحظى بالتبجيل والمهابة والتقدّس بين جميع قبائل الغابة هي (أرواح السلف) ، ذلك أن الظن يجمع على أن القوة الحيوية تنتقل منهم إلى الأجيال الجديدة ، وأن أرواحهم تتوسط بين الآلهة وبين القبيلة لتحقيق ما يطلب من الآلهة ، ولهذا تقام لأرواحهم طقوس جنازية مهية وباهظة التكاليف ، تقدم فيها الأضاحي المختلفة ، كما تقام لهذه الأرواح نماذج غير عادية من الصلصال المطلي ، وتحت وتصور وتصيغ ونكسي بأشياء غريبة عجيبة ، وبعض القبائل تضعها في صناديق من لحاء الأشجار وتزّنها ببائيل صغيرة تمثل أصحابها ، ويضعون عظامهم فيها ، وتصيح هذه الصناديق هياكل معبدية لأنها مجمعات للقوى الحيوية .

هشوكي روسو

أنه لم يكن تمسا نظراً لوجود جماعة من المعجبين المثقفين حولهُ ، فقد كان ممن بين أصدقائه الفريد جباري الشاعر الكبير الذي كتب قصيدة « أربو ملكا » وكذلك الشاعر جيوم أبوليتير .

● كان روسو شخصية جذابة ، وكان يتمتع بحسية جيدة دافقة ، وقد اختزنت ذاكرته قدراً كبيراً من الصور الغريبة للطيور والوحوش والأزهار حيناً كان في المكسيك ، ولما بدأ التصوير بعد عشرين عاماً ، صوّر مناظر تلك الغابات الاستوائية من الذاكرة مباشرة ، وكانت تلك العناصر قد نظمت في ذاكرته واختزنت في عقله اللاواعي .

● اتبع في لوحاته المنهج الذي كونه التجربة ، والفيرة ، وقد أدرج النقاد لوحاته تحت المدرسة البيدائية فكان راقداً .. وقد توفي هذا الفنان عام ١٩١٠م .

● ولد في لافال عام ١٨٤٤م ، وكان ابناً لأحد نجار الحديد الخردة .

● عندما بلغ الخامسة عشرة من عمره جُند في الجيش ، فاستمر فيه خمس سنوات كجندي من جنود المشاة في المقصلة المكسيكية (١٨٦٢ - ١٨٦٧م) .

● في عام ١٨٧٠م ، رُفِي إلى رتبة « جاوليش » ، وبعد اتفاقية صلح حرب ١٨٧٠م ، منح وظيفة ضابط احتياط في حامية باريس .

● بدأ التصوير في الحادية والأربعين من عمره ، ورغم أن رغبته في ممارسة التصوير كانت منذ حياته المبكرة .. لكنه انتظر حتى وجد القدرة على أن يكرس نفسه كلياً لفنه .

● عاش بقية حياته في فقر مدقع وانعاس كامل في عملية الإبداع الفني .. ورغم فقره إلا

الوحدة



تجربة الزيتية

جبل بالمباذة في كنف العجورية وكذا في الجيتار والزهري ، إلا أن هذا التشويه يخدم الناحية الجمالية في الشكل .. والجيتار والزهري في تلك اللوحة كانتا بمثابة نقطة نحو تكعيبية بيكاسو الأول في الطبيعة الصامتة ، التي استخدم فيها العلاقة بين الجيتار والزهري .

● يحقق روسو الاتزان في اللوحة عن طريق توزيع الألوان مثل الأبيض المتمثل في القمر وسلسلة الجبال والجيتار ، وعن طريق الخطوط وانحائها « ذيل الأسد - يد العجورية - العصا - الجيتار - الزهري » . وفي اللوحة أيضاً أعطى الأشياء ملامحها وأعطى الحس بفسوه القمر الساقط على الأشياء المختلفة .

● تعتبر هذه اللوحة التي رسمها الفنان « هشوكي روسو » بالألوان الزيتية على قماش في عام ١٨٩٧م ، ولوحة حسالاً يتحقق الفنان الحديث بنويورك ، من أحسن وأعظم أعماله ، والذي يعد من أكثر الفنانين المحدثين شهرة في تاريخ الفن الحديث .

● وقد صوّر فيها عجورية شائعة في ضوء القمر تمسك بمصامها ويكاتبها جيتارها ومزهريةها وقد اقترب منها الأسد .. وتدل قوة خطوطه في هذه اللوحة على أنه فنان أكاديمي من الطراز الأول ، فهو يجيد الرسم وهذا يتضح في الأسد وأطراف العجورية وأيضاً الجيتار والزهري ، وقد استخدم تشويه





كاميرا فورية من كوداك

الوحيدة المجهزة بعدسة لتصوير اللقطات القريبة جدًا وفلاش الكتروني



تمتّع اليوم بالتصوير الفوري
مع كوداك ...
كوداك وحدها تقدم لك كاميرا
فورية مجهزة بفلاش الكتروني
مبيت وعدسة لتصوير اللقطات
القريبة جدًا. الآن إقترب من الموضوع،
إتقطبا الصورة، وأحصل عليها فوراً
واضحة بالألوان الطبيعية من كوداك.

كاميرا كوداك الجديدة للتصوير الفوري

كوداك ترضيك ... في كل ما تعطيك.



هوكون ساكي

العجوز المياثبي
المجتنون بالرسم
الذي غير اتجاهات الفن الأدوري
بقلم: صبيح الشاروق



★ مجموعة من الديكة (طباعة على الورق) ★

فعلني المايه من القيد لا
أفهمه أي شيء المايهه وما
الملك... هناك يكون كل
خذ وكل قطعة وكل شيء
في السومالي شايه
وأفهمه...
هوكون ساكي

وعندما القيدان إلى
التيون القاتلون الد راحة
صنوا، وعندما أليس
التيون سوف التكن قضا
من أريد القيد، وفيد من
المالسة جاعقني أروع
الأعمال... لكنني لن البركة

والد وصلك إلى القيد
والسجعة من شعري، فقد
عندما أشق في القيد كل
تقل من القيدان القيد
من القيد وأماك والقيدان
وعندما... والقيد
والقيد... كل شيء

عندما القيد والقيد
القيدان من القيد
وعندما القيد القيد
أريد القيدان القيد
قيد، إلا القيد في القيد
قيد لا القيد القيد
أد القيد من القيد

الحكايات التي بقيت عنه تظهره بمظهر الرجل العنيد الذي لا يأبه برأي الناس في سلوكه . . منهمكاً إلى أقصى حد في فنه . . قانعاً بجيائه الخشنة وبمستوى معيشته المنخفض . . لا يبدي عناية بمظهره أو اهتماماً برأي الآخرين في هذا المظهر .

لقد عرف عنه أيضاً أنه لم يشق في أحد ، ولم يعرف الراحة أو الاستقرار أبداً ، وكان متوجساً متحوطاً من الطعام والشراب الذي يقدم إليه حتى من أقرب الناس إليه ، مع استهتار شديد في تصرفاته التي اتسمت بالعدوانية . . مضافاً إلى كل هذا حساسية مفرطة مع كبرياء واعتداد شديد بنفسه وفنه .

وطيلة حياته لم يعبأ بالمال ، ولم يحرص على مصالحه الشخصية ، كما لم يكن موفقاً في حياته الزوجية ، وإننا لا نكاد نعرف شيئاً عن زوجته اللتين ارتبط بهما سوى أنه انفصل عنها كليهما . . كما كان أولاده وأحفاده مصدرأ لقلقه وخيبة أملهم فيه . . ولقد تسبب أحد أحفاده في إيجاد المشاكل والمتاعب له ، مما اضطره إلى الابتعاد عن العاصمة لمدة عامين . . كتب خلالها مجموعة من الرسائل تفيض ألماً وأسى . . ولم يشذ عن هذا المسلك سوى إحدى بناته التي كانت رسامة موهوبة ، وبقيت على إخلاصها لأبيها ، فتولت العناية به في شيخوخته .

فنان الطبقات الشعبية

ولد «هوكو ساي» على مشارف مدينة «أيدو» (طوكيو حالياً) في منطقة تسمى «كاتسو شيكا» . . وقد أطلق على نفسه في بداية حياته الفنية اسم «فلاح من كاتسو شيكا» . . وفي طفولته عاش في كنف عائلة تحترف صناعة المرايا ، ويقال إنه في هذه الفترة أظهر ميلاً إلى فن النحت ، ثم عمل بعد ذلك في مكتبة متجولة ، ومن هنا بدأ اهتمامه بالرسم حيث كان ينفق وقته في تأمل ودراسة رسوم الكتب التي أثارت إعجابه وشغفه ، ولكن موهبته الحقيقية كرسام لم تظهر إلا عندما بيع السنسنة عشرة ، في تلك السن أصبح تلميذاً لفنان يدعى «كاتسو كاوا شانشو» . . وعند هذا الفنان تعلم كيف يحفر رسومه على الخشب ليطبعا بالألوان . . لقد كان أستاذه «شانشو» من أعظم فناني ذلك العصر ، ولقّن «هوكو ساي» فنون طبع الصور . . وتميزت مدرسته بالبراعة الشديدة في إظهار التعبيرات الدرامية على وجوه الممثلين الذين يرسمهم .

لقد كان «هوكو ساي» ينتمي إلى الطبقة الدنيا ، فكان من الطبيعي أن يتدرب على أعمال الرسم التي يقبل عليها أبناء طبقته ، وكان يطلق على هذه المدرسة اسم «عالم العوام» ، وهي مدرسة فنية لم تنشأ إلا في القرن السابع عشر ، وقد أطلقت عليها هذه التسمية لأن فنانها كانوا يصورون مشاهد الحياة اليومية العابرة في العاصمة ويسجلون أحداثها ، ويملؤون لوحاتهم بصور المهرجين والممثلين والمصارعين ودعماء

في كتب تاريخ الفن الحديث ، وكذلك في سير الفنانين الفرنسيين المشهورين الذين ظهوروا خلال النصف الثاني من القرن التاسع عشر . . يتردد ذكر الفن الياباني ولوحات الفنان «هوكو ساي» المطبوعة ، وذلك عند تحديد العوامل التي أدت إلى ظهور الاتجاهات الفنية الحديثة ، والمبررات التي استند إليها شباب الفنانين الفرنسيين في ذلك الوقت ليقوموا بثورتهم على القواعد الأكاديمية والمدرسية في فن الرسم الأوروبي .

فن هو «هوكو ساي»؟ وكيف تجاوزت شهرته حدود وطنه؟ ولماذا حققت أعماله كل هذا التأثير خلال القرن الماضي فتكون سبباً من أسباب ظهور الاتجاهات الحديثة في أعمال الرسامين الفرنسيين وأحد مبررات تغيير مفاهيمهم الجمالية؟

هذا الفنان

ولد «هوكو ساي» من عائلة فقيرة ، وقضى عمره الطويل منغمساً في الرسم ، حيث سجل معظم مشاهد الحياة الصاخبة التي عاصرها ، في الشوارع والمسارح والموائد وفي الريف وعلى ضفاف الأنهار ، لا يكاد يشغله من الحياة إلا أن يصور إيقاعها ورشاقها وعنف حركتها في الأشكال الطبيعية المختلفة ، وخاصة الإنسان في عمله اليومي وكفاحه المتواصل . لكن الفنان المعروف عالمياً باسم «هوكو ساي» لم يولد بهذا الاسم ، ولا كان هذا هو اسمه عندما مات . . فقد استخدم خلال حياته ما لا يقل عن ثلاثين اسماً مختلفاً عند التوقيع على لوحاته . . وعاش في طريق الفن حياة امتدت إلى التاسعة والثمانين ، فقد ولد عام ١٧٦٠ م ، وتوفي عام ١٨٤٩ م .

إن العدد الكبير من الأسماء التي يوقع بها الفنان على لوحاته غير مألوف حتى في اليابان ، لأنه من المعتاد أن يتخذ أمثال هذا الفنان أربعة أو خمسة أسماء على الأكثر خلال حياته . . وإذا أضفنا إلى هذا الرقم رقماً غريباً آخر ، هو أن «هوكو ساي» قد سكن في حوالي ٩٠ منزلاً - كما يقال - سواء في وقت واحد أو على مدى حياته ، فإننا نستطيع أن نستنتج مدى ما كان في شخصيته من قلق وتبدل مستمر وعدم الاستقرار ، ولأدركنا أيضاً أحد الجوانب النفسية لهذا الفنان المتوتر .

ولقد كانت لـ «هوكو ساي» طبائع غريبة أخرى ، تشكل في النهاية شخصية فذة وغير عادية ، وهي طباع تعتبر شاذة حتى بين الفنانين الأوروبيين ، فإذا أخذنا في الاعتبار أنه فنان ياباني ، عاش في وطن وفي زمن لم تكن الرومانسية أو البوهيمية قد عرفت بعد ، ولا كانت أمثال هذه الطباع الشاذة مقبولة أو مستساغة ، لأدركنا مدى غرابة سلوكه عموماً .

صحيح أنه لم تصلنا مجموعة كافية من الحقائق والتفاصيل التي نتعرف من خلالها على سيرة حياته بشكل منظم متكامل ، إلا أن

المدينة ، وكان أتباع هذه المدرسة متفقيين في أسلوب الرسم بحيث يعبرون عن حياة الطبقات الشعبية بطريقة واقعية ، وكان أسلوبهم يعتبر سوقياً من وجهة نظر هؤلاء الارستقراطيين الاثرياء الذين تدرّبوا على تذوق أعمال الفن الكلاسيكي التي تنتمي في أصولها التاريخية إلى الفن الصيني القديم . وهكذا بدأ « هوكو ساي » حياته الفنية باتباع أسلوب « عالم العوام » التقليدي ، فرسم ونفذ على الخشب لوحات للطباعة الملونة تصور الممثلين على « مسرح الشعب » الذي كان يتمتع بجاهلية واسعة ، ثم رسوماً أخرى للروايات الرخيصة التي كانت تكتب لأنصاف الأميين في ذلك الحين .

ولقد تفوق « هوكو ساي » في دراسته وأظهر موهبة عظيمة جعلت أستاذه « شانشو » يدعوّه بعد عام واحد من التحاقه بمدرسته إلى المشاركة في وضع رسوم كتاب أصدره ويضم صوراً للممثلين المشهورين ، وقد وقع الفنان الشاب رسومه تلك باسم « كاتسو كاوا شنرو » ، وهو الاسم الذي استخدمه « هوكو ساي » في توقيع أعماله على مدى خمسة عشر عاماً هي السنوات التي قضاها في إنتاج الصور الشخصية للممثلين والرسوم التوضيحية للروايات الشعبية .

في تلك الفترة عهد إليه المساهمة في ترميم هيكل المعبد الكبير في « نكو » ، غير أن انتقاده لصور الرسام المشرف على العمل أدى إلى طرده والاستغناء عن خدماته .

وفي عام ١٧٩٥ م ، انشق « هوكو ساي » على أستاذه والتحق بمدرسة أستاذ آخر . . ورغم أن السبب في هذا الخلاف ليس واضحاً لنا الآن إلا أنه يشاع أن « شانشو » تشاجر معه عندما عرف أنه يدرس سراً أسلوب مدرسة فنية أخرى تسمى مدرسة « كانو » .

وفي خلال السنوات العشر الأولى من القرن الماضي قام بتزيين كتابات الروائي الشعبي « ياكين » بالصور والرسوم ، وقد نجحت هذه الكتب نجاحاً كبيراً . . إلا أنه ما لبث أن تشاجر مع المؤلف الذي يقال إنه غضب عندما علم بما يتردد من آراء تقول إن رواياته تحظى بإقبال القراء لما فيها من رسوم « هوكو ساي » . . وهكذا وضع حداً للمشاركة المرجحة بينها .

وهكذا انتقل الفنان من مدرسة فنية إلى أخرى حيث لم يكن يقتنع بأي من الفنانين الذين عمل معهم . . واتجه بأبصاره إلى الغرب عندما جذب التفاته فن الطباعة باللوحات المحفورة على النحاس (اتشنج) ، وهو فن وصل إلى اليابان في ذلك العهد فقط . إن هذه اللوحات من فن « الجرافيك » الغربي قد فتحت أمامه طريقاً جديداً ونهته إلى المنظور الهندسي بمعناه العلمي ، والظلال الواقعية ، والتشيل الدقيق للطبيعة ، وكلها لم تكن معروفة في اليابان ، فكان هذا الأسلوب الفني الذي يصور الحياة الحافلة بالأشكال المتنوعة ، هو الذي فتح أمام عيني الفنان الياباني طريقاً جديداً جذاباً . . في نفس الوقت الذي اندفع فيه الفنانون الفرنسيون إلى الأساليب الزخرفية اليابانية هرباً من الواقعية .

وتعتمد سمعة « هوكو ساي » في العالم الغربي على اللوحات التي أنجزها مرسومة بالريشة ، وكذلك اللوحات المطبوعة بالألوان بواسطة « الكلاشيات » الخشبية المحفورة يدوياً ، والتي نسخت عن تصميماته الأصلية ، ونشرت على شكل مجموعات مستقلة أو كتب مصورة . أما لوحاته الأصلية الرائعة فهي لم تكن في متناول يد أحد خارج اليابان . . ومع هذا تعتبر هذه الاستنساخات البسيطة المرسومة بالريشة أعمالاً معبرة تماماً عن شخصيته الفنية ومفاهيمه الاجتماعية وموقفه الطبقي . . إنها تعيد إلى أذهاننا أعمال أستاذة فن الرسم القدامى في الغرب أمثال « رمبرانت » و « جويا » .

وهذه اللوحات المرسومة بالخطوط تتجلى فيها المقدرة الفطرية عند فناني الشرق الأقصى على الرسم الدقيق المعبر ، والممثل للعناصر الأصلية في الفن الياباني . . فهي لا تمثل الواقع بطريقة حرفية ، ولكنها تسحر المشاهد بما فيها من حيوية وبراعة تظهر فيما تتركه آثار حركة ريشة الرسام على السطح .

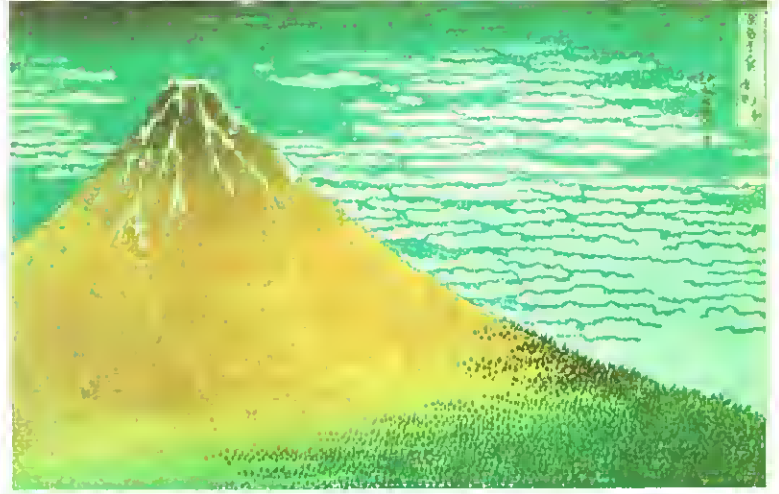
إن معظم كتب « هوكو ساي » تضم لوحات منفذة للطباعة نقلاً عن رسومه الأصلية . . وأشهرها هي مجموعة « متفرقات » أو « استنساخات من الحياة » ، وهي تضم خمسة عشر جزءاً يتضح فيها مدى مهارته وتفوقه ، لأنها تبرز براعته في رسم أي شيء . . بل كل شيء من الحشرة إلى الماموث وحتى الأطياف والخيالات ، وهو يذكرنا بما أنجزه « جويا » من مجموعات مشابهة بأسلوب فن الحفر على الزنك للطباعة .

أسلوب الفن الياباني

تأثر الفن الياباني عند ظهوره في القرنين السابع والثامن للميلاد بالفن الصيني الذي كان متاثلاً في ذلك التاريخ . . وقد ظل الصراع بين المميزات المحلية والمميزات الصينية طوال تاريخ الفن الياباني ، وخاصة في القرون الثلاثة الأخيرة ، يسيطر أحدهما مرة ويتغلب الآخر مرة أخرى .

إن الاهتمام الشديد بالخطوط في اللوحة المرسومة يرجع في أصله إلى الصين ، ففي بلاد الشرق الأقصى حيث تقتضي أصول الكتابة مهارة خاصة في استعمال الريشة ، نجد أن تذوق الخطوط والرسم الحر هو أحد أركان المفهوم الجمالي عند مشاهدي اللوحات الفنية . . ومن هنا نجد أول ميزة يتميز بها الفن الياباني ، وهي الاهتمام بالخط ، ليس لدقة ما يصوره من أشكال في الطبيعة ، وإنما لما تحققه الريشة من حيوية نتيجة لضرباتها المتنوعة التي تؤدي إلى تنغم في سمك الخط ونحافته وثقل الحبر وخفته ، مع توظيف هذه التنوعات طبقاً لمتطلبات الشكل . . هذا مع جعل الفراغات الخالية من الرسم والمساحات التي تحددها الخطوط جميلة معبرة ، لها حيويتها وأهميتها تماماً كالأجزاء المرسومة .

أما الألوان فهي أيضاً لا يقاس جمالها بقدر مطابقتها للألوان الواقعية ، وإنما بقدر ما فيها من تنغم وبراعة في التدرج والتداخل مع



★ جبل فوجي في جو صحو.. طباعة ملونة بالكليشيات الخشبية ★

هوكوساي

التركيز على قيمتها في علاقتها ببعضها البعض .. إنها تبهج المشاهد بما فيها من مهارة ومقدرة لدى الرسام ، تظهر من خلال الأثر الصريح الذي تتركه شعيرات الفرجون عند ملاستها لسطح اللوحة ، معبرة عن حركات الرسام الواثقة السريعة والموظفة لتأكيد مواطن القوة وأماكن التلاشي .

أما العناصر اليابانية الأصلية فهي تتمثل في حيوية الرسم ، وقوة تعبيره مع ميل إلى جانب الكاريكاتير الفكاهي . هذا بالإضافة إلى العناصر الزخرفية واستخدامها بما يتماشى مع الطابع المحلي الياباني ، وهذه العناصر تنتمي إلى مقدرة فطرية عند اليابانيين تتجلى في صبرهم الشديد عند الاضطلاع بالأعمال الدقيقة ، وهو صبر تتطلبه الزخارف الدقيقة المنغمة وما فيها من تحويرات بارعة للأشكال الطبيعية حولتها إلى أشكال تقليدية بسيطة شاع استخدامها وميز الرسم الياباني عن غيره من رسوم بلاد الشرق الأقصى .

أما « فن الحفر على الخشب للطباعة » فقد فرض درجة أعلى من البساطة حيث إن عملية الطباعة « بالكلاشيات » الخشبية تجبر الرسام على حفر خطوطه بحيث تكون بارزة على السطح الخشبي ، ولهذا تكون هذه الخطوط قوية وخشنة حتى يمكن طبع عدد كبير من الصور عن اللوح الواحد .. أما ألوان الفنان فينفذ الفنان لوحاً لكل لون بحيث يجعل المساحات التي ستطبع بارزة ويحفر ما حولها ، ومن هنا يتحتم أن تكون مساحات كل لون عريضة تتلخص فيها كل المناطق التي ستصطبغ باللون الواحد الذي يظهر في النهاية كسطح متجانس .

وهكذا كان سمك الخطوط ، وعرض المساحات الملونة ، وبساطة السطوح التي يفرضها التصميم ، تؤدي بالضرورة إلى نوع من البساطة يتعذر معها ، إبراز أي تفاصيل واقعية . وهكذا نجد أن الموضوع الذي يتناوله الرسام لم يفرض نفسه أبداً على

الفنانين اليابانيين ، وإنما احتلت الجوانب الجمالية في العمل الفني ذاته مكانة الموضوع عند الفنانين الأوروبيين .. هذه الجماليات الذاتية أعطت للرسام حرية استقطاع المشهد أو الأشكال التي برسمها دون التقيد بشروط التكوين التقليدي في الغرب ، فالفنان الياباني قد يستقطع جزء من شجرة أو بيت أو أي عنصر ، ولا تظهر بقية هذا العنصر التي تختفي وراء الإطار .. والشرط الوحيد في تكوين الرسوم اليابانية هو أن تكون متكاملة في ذاتها ، وللفنان مطلق الحرية في اتباع التنظيم الذي يحقق هذا التكامل .

ونتيجة لكل هذا مع عدم الالتزام بالواقعية أو استخدام



★ المر الجبل في كاي .. طباعة ناخفر اللون على الخشب ★

تقليدية أو أكاديمية ، وكانت تواجه تلك المشكلة التي يعاني منها من كان ينتمي إلى مثل طبقتهم ، وهي تعذر مشاهدة ودراسة روائع اللوحات السابقة ، التي إذا أتيحت له أن يراها فلن يكون ذلك إلا في نسخ مطبوعة بأسلوب الحفر على الخشب بعد أن قام بنقلها فنان عن آخر قد يصل عددهم إلى ثلاثة أو أربعة ...

لقد أدى شغفه إلى التعرف على الأساليب المختلفة ، إلى نوع من تداخل هذه الأساليب في أعماله ، مما دفع الفنانين المتمسكين بوحدة الأسلوب من معاصريه إلى رفض أعماله ومهاجمتها .. إلا أن الفنانين الأوروبيين الذين كانوا في ذلك

المنظور الهندسي أو التظليل وهي العناصر المألوفة في الفن الغربي ، فإن النتيجة هي لوحات مذهشة تحقق ببساطتها مكانة وسطاً بين عمالة الطبيعة والتجريدية في الشكل واللون .

فن «هوكو ساي»

إن «هوكو ساي» عندما بلغ طور الرجولة كان قد برهن على استقلاله الذهني سواء في فنه أو في طريقة حياته ، فقد رفض الخضوع لتقاليد مدرسة فنية واحدة ، وجرب أساليب المدارس الأخرى سواء كانت

الفكاهة في رسوم «هوكو ساي» فهي ترتفع بقدرته على ملاحظة البشر وانتقاء ما يرسمه منهم إلى مرتبة فوق المستوى التقريري، فتمس أفضة المشاهدين وتنتزع إعجابهم.

المناظر الطبيعية عند «هوكو ساي»

إن الأسماء المتتالية التي أطلقها الفنان على نفسه لم تكن كأموال البحر المتشابهة، فكل اسم جديد كان يعني محاولة للتغيير في النظرة وفي الهدف وفي الشخصية وفي الموضوع الفني..

ورغم أنه لم يتوقف أبداً عن وضع رسوم الكتب إلا أنه جرب في مرحلة مبكرة تسجيل جمال الطبيعة في إحدى المناطق، فأنشج سلسلة ناضجة من البطاقات المطبوعة.. ثم عاد بعد السنوات التي تنقل خلالها من أستاذ لآخر، إلى رسم المناظر الطبيعية، وذلك عندما اكتشف الميدان الذي يستطيع أن يكون رائداً فيه، وأن يستخرج من خلاله كل طاقاته الإبداعية.

إن تصوير المناظر الطبيعية كان يمثل العمود الفقري للفنون الصينية واليابانية لمدة ألف وخمسة سنة، هذه المناظر الطبيعية التي تظهر فن الطباعة بالألواح الخشبية إلى أن فتح «هوكو ساي» هذه النافذة ليكشف عن جمال الطبيعة، وفي أعماله التي تصور منظراً لحديقة صغيرة أو شاطئ البحر أو موضوعاته المختلفة لمشاهد المدن، ظلت الخلفية التي تخدعها هي المناظر الطبيعية، وكأنها اللحن الأساسي الذي يربط بين الوحدات الإنسانية التي ميزت مدينة الفنان وحكاياتها القديمة.

إن المناظر الطبيعية هي فن لسكان المدن الذين يتوقون إلى الحياة الرحيبة بعيداً عن الاختناق بدخان المصانع والضيق بزحام المدن، فإذا كان الشيء المميز لرفاهية البرجوازيين في المدينة الحديثة هو أشكال مسارحهم ومتاجرهم وزحام شوارعهم وبطولات مصارعهم.. ومباهجهم عموماً، فإن الريف المفتوح والهواء الطلق والفضاء المتسع والأرض التي يفلحها المزارعون تمثل الحنين إلى الحياة البكر وعصر معمارك «الساموراي». فقد كان رسم المنظر الطبيعي يعني ذات يوم «العقيدة والفلسفة» بالنسبة للفنانين اليابانيين الذين حاولوا التوصل إلى تصوير الروح العظيمة للكون، لكن كل هذا كان قد نسي تماماً عند سكان المدينة الحديثة.

كيف إذن توصل «هوكو ساي» إلى تقديم منظر طبيعي بأسلوب متميز ينتمي إلى مدرسة (بوكو-إي) وما الذي جذب أنظار هؤلاء الذين اعتادوا مشاهدة صور الممثلين والنساء الجميلات فبدأوا يلتفتون إلى روعة الجمال في المناظر الطبيعية؟

لا شك أن «هوكو ساي» قد حصل على مبررات اندفاعه وتجديد أسلوبه من مشاهدته للرسوم المطبوعة بطريقة الحفر على النحاس التي وجدت طريقها من أوروبا إلى اليابان لأول مرة في ذلك العصر، لقد

الوقت يجهلون الفروق الطفيفة بين الأساليب اليابانية والصينية المختلفة لم يلاحظوا هذا المزيج ولم يستنكروه.

ولكن هذه الفترة التجريبية في فن «هوكو ساي» انتهت عام ١٨١٤م، عندما توجه بمجموعته الرائعة من الصور المطبوعة التي أطلق عليها اسم «استنشات من الحياة».. وفي هذه المجموعة كان الأسلوب الذاتي لهذا الفنان قد تبلور، وراح ينضج شيئاً فشيئاً حتى اكتسب مذاقه وثرأه الخاص، ولكن دون أن يتغير جوهره النابض بالحياة والقوة من الخطوط مع الألوان البسيطة المعبرة.

لقد كان «هوكو ساي» معاصراً «لجويا» الإسباني، وهناك الكثير من أوجه الشبه بينهما، وخاصة في ممارسة أكثر من أسلوب فني، والقدرة الخارقة على العمل المتواصل، والطباع الحادة المثيرة للاندعاش ورغم هذا التشابه فإن ظروف الفنان الياباني كانت أشد قسوة من ظروف زميله الإسباني، فالتقاليد في الشرق الأقصى لها قبضة قاسية، وللمهارة اليدوية وزن مبالغ فيه، بينما هو لم يستقر على أي من الأساليب المتوارثة التي تنقل بينها دون أن يستقر على أي منها.

صحيح أن معظم العباقرة يميلون إلى المبالغة في كل شيء، ولكن «هوكو ساي» كان أكثر جرأة وشذوذاً من جميع العباقرة، وكان من بين الأسماء الفنية التي استخدمها خلال شبابه عند التوقيع على لوحاته اسم «هوكو ساي المجنون بالرسم» أما في شيخوخته فقد استخدم توقيعاً آخر هو: «المعجوز المجنون بالرسم».

لقد كانت تصرفاته غير عادية، كما لم يكن فنه مألوفاً، هذا في وقت لم يكن معاصروه قادرين على فهمه.. إلا أنه لم يلبث أن أصبح معروفاً ومحبوفاً إلى الدرجة التي وضعته بين أكثر الفنانين شهرة وشعبية عند الأجيال التالية.

إن سمعة «هوكو ساي» خارج اليابان تحققت من المجموعات المتتالية التي طبعت من لوحاته الملونة وخاصة المناظر الطبيعية ورسومه للطيور والزهور.. وهي تجمع بتوفيق بالغ بين العنصر الصيني المتمثل في الاهتمام بالخطوط والفراغات من ناحية، ومميزات الفن الياباني المتمثلة في التعبير عن الحركات النشيطة، والاهتمام بالسرد القصصي والفكاهة، بالإضافة إلى الزخرفة البديعة.. من الناحية الأخرى.

وقد استقبلت هذه الصور المطبوعة - بما تتميز به أشكالها من ألوان غير واقعية - استقبالا حاراً في الغرب، وحظيت بإعجاب واسع، وخاصة لدى الفنانين الذين ما عادوا يقنعون بالرسم الذي لا يتجاوز محاكاة الطبيعة.

وبالطبع لا يقتصر السبب في هذا النجاح على المميزات العامة للفن الياباني، ولا إلى مهارته وبراعته الفائقة في صناعته، وإنما يتعدى ذلك إلى روح التعاطف مع الإنسان في أعماله والتي تمثل فلسفته المتجسدة دائماً في رسومه.. حتى أننا لا نجد إلا عدداً محدوداً من اللوحات للمناظر الطبيعية التي تخلو من الناس، فالمألوف في فنه هو أن نرى الإنسان في كفاحه اليومي وفي لحظات استمتاعه أو أوقات مواجهته للخطر.. أما

بواسطة الجبال كيؤثر بعيدة للناس المحتشدين في المقدمة . وقد استطاع أيضاً أن يظهر الطبيعة في جلالها الباهر المتفرد كما في لوحته المشهورتين بالحفر لجبل « فوجي » الذي ظهر فيها شاخصاً إلى السماء كالهرم الذي يملأ فراغ اللوحة ليظهر مدى ضخامته وقدرته على ملء وإشباع الرؤية بغير مساعد .

إن مجموعة « جبل فوجي » ينظر إليها دائماً باعتبارها قمة فن « هوكو ساي » ، وفيها أعطى للعالم الخارجي صورة للحياة اليومية في بلاده ، صورة شاملة لأكثر المشاهد إنسانية وعظيمة . كما أعطى لأبناء وطنه رؤية جديدة للمشاهد العادية التي يراها الإنسان في كل يوم خلال حياته العادية . إنها لم تصور كبار الممثلين ، ومشاهير الجميلات الذين كانوا يستحذون على اهتمامات الفنان السابقة ، لكنها أظهرت الإنسانية التي لم تنفست ولم تسحق ، أنها إنسانية ذات مذاق ياباني ، قد وجدت من يحتفل بجبالها . كما ارتفع بفن الحفر على الخشب إلى مستوى يستطيع أن يعكس الحياة بصدق . ومن خلال وجهة نظر الفنان فقد طُور التكوين ، وكشف عن القوة العظيمة والتنوع للخطوط لكل الفنانين الذين جاءوا بعده ، وكذلك الإيقاع ، ثم الفراغ أو الفضاء في فن التصوير ، ومن بين هذه المجموعة أشهر لوحة رسمها الفنان للموجة التي ظهرت ضمن مجموعته « ٣٦ منظرًا من فوجي » .

لوحة « انكسار الموجة »

لقد عرفت هذه اللوحة باسم « الموجة » في العالم الغربي ، لكن اسمها الأصلي هو « انكسار الموجة في كاناجاوا » وهي مطبوعة بطريقة الحفر على الخشب ، ومعروضة حالياً في متحف « هاكون » باليابان . إن قمة جبل فوجي المغطاة بالثلوج تظهر عند الأفق من بين أمواج البحر المتلاطمة ، وتبدو صغيرة باردة بينما تحتل المقدمة جبال الماء الشائخة وكأنها أشباح هائلة تفتح فمها بوحشية وهي تهم بابتلاع كل ما هو حسي في القاع . إن قوارب الصيادين الضئيلة تبدو كأنها صدقات الحار داخل هذه الموجة التي تهم بابتلاعها .

لقد صور الفنان هذا المشهد في لوحتين لقوارب الصيادين وهي تصارع الأمواج في خليج كاناجاوا قبل هذه اللوحة بشائنين عاماً . . وهو هنا يجتذب اهتمام المشاهد وتعاطفه من خلال تصوير الإنسان في لحظة الخطر . . إنها تذكرنا بالتمثال العاجي الأشوري الشهير الذي يصور أسداً يهجم باقتراس رجل زنجي . . إنها نفس اللحظة التي كانت تختارها شهرزاد لتسكت عن الكلام المباح في قصص ألف ليلة وليلة لتترك البطل الإنساني في مأزقه المميت طوال نهار كامل فيضطر شهريار إلى تأجيل حكمه بإعدامها إلى اليوم التالي حتى يعرف مصير الإنسان البطل .

وهكذا اختار « هوكو ساي » لحظة الخطر عندما وقعت قوارب الصيادين بين أنياب هذه الموجة الهائلة التي تهم بابتلاعها ، فيتحرك

تركت هذه الرسوم في أعماله بصماتها . وفي البداية حاول تقليد المناظر الطبيعية الألمانية والفرنسية بكل ما فيها من قواعد المنظور ، وتأثير الأضواء والظلال على المنظر الطبيعي ، وبعد ذلك تحول إلى رسم المناظر الطبيعية لبلاده ، ولكن النظرة الأوروبية لم تفارقه حتى نهاية حياته .

ولكن قبل أن يتأثر الفنان بالأسلوب الأوروبي كان قد أنتج العديد من اللوحات التي تعالج نوعاً من « المناظر الطبيعية بالأشخاص » ، متوصلاً — في ذلك الوقت المبكر — إلى مزيج من المناظر الطبيعية والناس في تناغم منفرد وتحت تأثير أعمال فن الحفر الأوروبي ، وصلت هذه المحاولات والتجارب والأبحاث إلى قمتها فيما يعرف بفن « الأوكيو-إ » مباشرة . وبالنسبة لأمثال هذه المناظر الطبيعية ، فهناك سلاسل متتالية من اللوحات كان يطلق عليها أسماء المناطق التي رسمها مثل « مشاهد على ضفاف نهر سوميدا » ، و « مناظر شهيرة من العاصمة الشرقية » ، و « الثلاث والخمسون درجة عند توكايدو » .

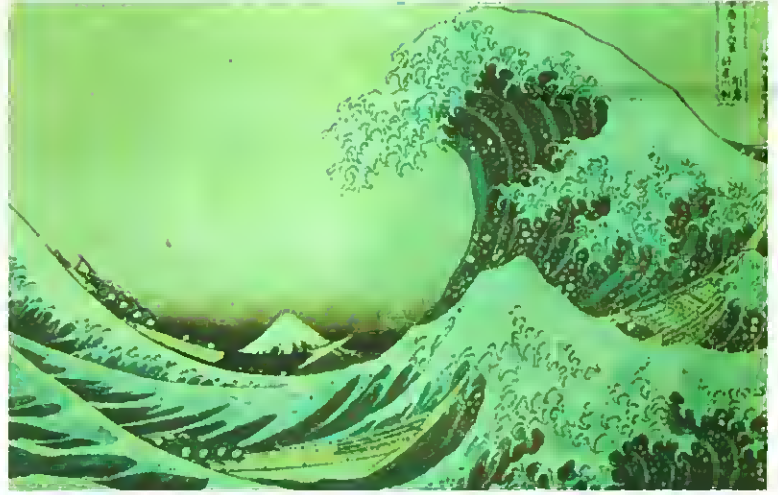
وعندما بلغ الفنان الثامنة والخمسين من عمره ، بدأ في استخدام اسم « تايغو » الذي وقع به على رسومه الكاريكاتيرية واسكنشاته المسماة « مانجا » وهي التي تمثل مرحلة جديدة في فن « هوكو ساي » ، ومع أن كلمة « مانجا » اليابانية معناها الحرفي هو « كاريكاتير » إلا أن الفنان قصد بهذه الكلمة التعبير عن « متفرقات » أو « اسكنشات من الحياة » ، لأنه صوّف هذه الملاحظة كأنها « وقت تجميه عيناه تحت الشمس من المشاهد التي رآها . وفي هذه السلسلة من اللوحات عبر الفنان عن الجانب الساحر في الأفعال والحركات سواء التي يقوم بها الناس أو المياه المندفعة في الطبيعة ، والتي كانت مصدر إلهام دائم له . إن مجموعة « مانجا » تبدو كما لو كانت هي الأعمال التي أمتعت « هوكو ساي » أثناء إنتاجها أكثر من أي مجموعة أخرى ، وقد قال عنها إنها تميز نقطة بداية جديدة في فنه ، وإن كل ما رسمه قبل سن الخمسين لا يستحق أي التفات بل ويجب نسيانه .

إن هذه الاسكنشات السريعة بغزارتها غير المحدودة قد أعطت « هوكو ساي » ثقة جديدة وتأكيداً بأنه يستطيع أن يلتقط كل مظاهر الطبيعة ويسجلها من خلال إحساسه . وهذا معناه أن تدريبه الجيد لأصابعه والمهارة التي اكتسبها قد شكلا الأساس الضروري للنضج الكامل في أسلوبه المذهيب الراق الذي عرفناه في لوحاته الأخيرة للمناظر الطبيعية .

وهناك مجموعة تتكون من ٣٦ منظرًا من « فوجي » هي خلاصة لكراسات اسكنشاته التي تتضمن دراساته عن الإنسانية وعن الطبيعة ، منذ أظهر في مراحله الأولى ميلاً إلى استخدام المناظر الطبيعية كخلفيات للوحاته المرسومة للكتب .

لقد استطاع « هوكو ساي » في هذه المجموعة أن يحقق تقدماً في فنه يمزج فيه المنظر الطبيعي بالناس ، ويتلاعب بالمرتفع والمنخفض

★ انكسار الموجة في كاناجاوا .. طباعة بالخفر على الخشب ★



تعاطف الإنسان المشاهد مع الإنسان المرسوم في اللوحة ، ويستيقظ إعجابه ببطولة هؤلاء الصيادين الذين يستخرجون رزقهم من بين أنياب البحر الهائج .. إنها الجانب الإنساني في العمل الفني الذي يبلغ ذروته نتيجة لذكاء الفنان ومهارته في تصوير المياه وكأنها تغالب وحش كاسر . في هذه اللوحة نلاحظ أن أصغر الأشياء المرسومة في المقدمة تؤدي دوراً في الحدث الذي يهيم عليه من بعيد جبل فوجي مع استخدام مبسط لقواعد المنظور .

لقد كان «هوكو ساي» شغوفاً دائماً بحركة الماء ، وحاول أن يسجلها في لوحاته بإيقاع يعبر عن شخصيته ، فصورها في جميع أحوالها .. عند هياجها وهدوئها ، وفي سريانها في انجاري الصغيرة ، وفي سقوطها من الشلالات ، صورها في الجو العاصف وعندما تصفو السماء .

«هوكو ساي» و «هيرو شيجي»

لكن المرحلة الباهرة في سنوات شيخوخة «هوكو ساي» لم تستمر طويلاً ، بالرغم من أنها ظلت تتدفق في أعماله العديدة خلال مجموعاته عن المياه المتساقطة وصوره للزهور والعصافير ومشاهد الجسور الشهيرة على أنهار اليابان .

وقد اتجه فنانو المذهب التائري في فرنسا إلى تصوير مشاهد الجسور على نهر السين مقلدين لهذا الفنان ، وساروا على منواله في تصويره للمشاهد الطبيعية ومعالجته لمناظر المدن وغيرها من السلاسل الفنية المصورة .

وكان هناك نجم جديد يرتفع لفنان شاب يسمى «هيرو شيجي» ، ظهر في مدينة «أدو» وكان الشباب في جانيه .. وقد نشر «هيرو شيجي» مجموعاته المسماة «المسارح الخمسين عبر تووكيادو في منطقة المعابد» عام ١٨٣٠ - ١٨٤٤ م ، وكسب إعجاب الجماهير



بإحساسه الجديد والجو الشعري والأسلوب الإنساني في أعماله . لكن «هوكو ساي» المعجز استغزه اتجاه الجماهير إلى هذا الرسام الجديد وتحولهم عنه ، وأراد أن يثبت تفوقه وقدرته على الاحتفاظ بمكانته في التربع على عرش العواطف الجماهيرية ، فأصدر ثلاثة أجزاء لسلسلة سميت «مائة مشهد من فوجي» ، ولكنها كانت مملوءة بالفروور وكانت عبثاً . عندئذ بحث حوله عن موضوعات أكثر حساسية ، فعثر على موضوعاته من القصص الكلاسيكية للصين واليابان في الأزمنة القديمة ، محاولاً التميز من خلال شعبيتها ، فرسم لوحات عن الأشباح ليصل إلى



★ خيالة في فرية على هر سوميدا.. طباعة ملونة بالخفر على الخشب ★

«هوكو ساي» العمل حتى آخر يوم في حياته عندما توفي يوم ١٨ أبريل (نيسان) سنة ١٨٤٩ م ، بعد أن أنتج ما يربو على ثلاثة آلاف لوحة خلال حياته .

ثلاثة آلاف لوحة ! إنها رغم ضخامتها تعتبر قليلة إذا نظرنا إلى خصب فن «هوكو ساي» بل هي فعلاً أقل من روعته وفي الحقيقة فإننا لا نجد فناً آخر رسم مثل هذا النقاء في حياة أشبه بالدراما التي تجدها بوضوح في أعماله العظيمة .

مشاعر الناس المحبة لهذه الأشياء المربعة ، وهو نفس الاتجاه الذي اتخذه الفنان الإسباني «جويا» في شيوخه عندما اتجه إلى تصوير القصص الشعبية والخرافية في لوحاته التي اعتبرت من الأعمال المبكرة التي بشرت بمقدم «السيرالية» .

ولكن أعمال «هوكو ساي» الشعبية الاتجاه كانت تلبس ثوباً من النبل الذي عرف به في موضوعاته السابقة ، وهكذا قدم طابعاً جديداً ، ونوعية جديدة في التكوين تظهر حقيقة أن الجانب التراجيدي في حياة الرجل العجوز قد برز بمدة في هذه الأعمال . ورغم كل شيء فقد واصل

الأمل الخي حقيق

شعر: عبد الرحمن صالح العشماوي

«إلى ذلك الصديق الذي كان يجدهني عن مأساته ، وكان يمزج حديثه بالدموع» .

فارقني بالنابض المحترق
جردت ذكراك سيفت الأرق
كنت في كل جهاتي أفق
والمنى ، كل المنى ، أن تثق
مد للزورق كف الفرق
فأراد الله ، ألا نستقي
تجمعتنا في طريق ضيق
مالنا - اليوم - على المفرق
بيننا ، والبوم - لم ننفق
ويدي بالنار ، لم تحترق
بعد ذاك السالف المؤتلق
فاستقر الذئب في منطلق
كمرته قبل طلوع الورق
ويح قلبي من سداها العبق
صار في عيني مثل «التهق»
ليتني ، أسلم ، قيد العنق
ليت قلبي للهوى لم يخفق
لا صريعاً للهوى والفرق
ثلثته يد نذل فستق
فانظري في خيرها ، وامتنعي
فلعقلي نظرة في طرقي
أصفت الوجه وحسن الحدق
وليكن شعرك مثل الشفق
فأعنيه برّب القلق
وعلى الطهر وحسن الخلق
ليس ضوء الفجر مثل الغسق
فليعش من دهره في زفق
كدرأ في الآخر المنتصر
خلقي ، فالحب إحساس نقي

فيلك للأشواق معنى المشرق
كلما حاولت أن أنسى الهوى
أينما يتمت ، يافاتني
كنت - والله - على موعدنا
غير أن الموج ، يافاتني
منهل عذب سعيناً نحوه
سخرت منى المنى ، يا ويحنا
كان درياً واحداً نسلكه
كان حباً قد كتبنا عهده
سلوى أن فؤادي قد وفى
أظلم الحاضر ، فليمح الهوى
كنت - يافاتني - منطلقاً
وغرست الغصن ، لكن بدأ
زهرة كان سداها عبثاً
لونها الأبيض ، ما غيره؟؟
كنت أخشى القيد في رجلي فيا
إنني أحمل قلباً خافقاً
أعشق البدر ، ولكن ساعداً
هوى - يا نفس - هذا صارم
كم سيوفر ماضياتو حفظت
وإذا ما جمحت عساظفي
عنت مني ، إذا حاولت أن
فليكن وجهك بدرأ ساطعاً
حبي الطاهر أسمى هدفاً
أشهد الله على عفته
لا تظني أن حبي كالهوى
من يظن الحب هوأ عابثاً
وإذا كدر حوض فانتظر
أرفض الحب الذي ينكره

رَدَدْتُ أَصْدَاءَهُ شَمُّ الرِّسَى
فَاسْتَهَلَّتْ رَوْعَةَ اللَّحْنِ السَّطُورِ
حَوَّلَ الْأَلْحَانَ فِي أَحْزَانِهِ
لَفْظَةً تَبَعْتُ فِي النَّفْسِ السَّرُورِ

★ ★ ★

لَمْ يَدْعُ لِلْيَأْسِ سُلْطَانًا عَلَيْهِ
وَالرَّجَاءُ الْحَيُّ مَوْفُورٌ لِبَدِيهِ...
إِنَّ نَوْرَ الْحَبِّ فِي مَهْجَتِهِ...
وَتَرَانِيمَ الْمَنَى فِي شَفَتَيْهِ...
وَالْأَغَارِيدُ الَّتِي يُنْشِدُهَا...
تَجْعَلُ الْعَالَمَ مَشْدُودًا إِلَيْهِ...
إِنَّمَا يَعْمَى فُؤَادُ كَافِرٍ...
لَيْسَ يَعْمَى مُؤْمِنٌ مِنْ مَقَلَّتِهِ
كَيْفَ يُدْعَى مُبْصِرًا مَنْ قَلْبُهُ
لَا يَرَى الْحَسَنَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ

★ ★ ★

أَلَفْتُ الْبَلْبُلُ فِي الْغَابَةِ هَرَّةً
وَعَثَتْ بَيْنَهَا رَوْحُ الْمَسْرَّةِ
فَهِيَ عَيْنَاهُ إِذَا الدَّرْبُ التَّوَى
وَقَفَزَ بِحِمِيهَا إِذَا لَاقَتْ مَضْرَّةً
وَقَفَزَ يَأْتِيهَا بِأَحْلَى ثَمَرِ
وَهِيَ تَأْتِيهِ مِنَ الْخَبِزِ بِكَسْرَةٍ
أَلْفَةً بَيْنَهَا جَامِعَةٌ
أَصْبَحْتُ لِلطَّيْرِ فِي الْغَابَةِ عَجْرَةً
إِنَّ لَلْأَلْفَةِ نَوْرًا وَنَدَى
يَغْسِلَانِ الْقَلْبَ فِي نَهْرِ الْمَجْرَةِ

★ ★ ★

أَصْبَحَ الْبَلْبُلُ أَسْطُورَةً حُبِّ
تَرَكْتُ آثَارَهَا فِي كُلِّ قَلْبٍ
بَلْبُلُ أَعْمَى يَرَى مَا لَا يَرَى...
أَزْهَرَتْ أَنْغَامُهُ فِي كُلِّ دَرْبٍ
صَهَرَ الْأَلَامُ فِي بَوْتَقَةٍ
فَإِذَا الْأَلَامُ أَنْشَوْدَةُ حُبِّ
تَحَلَّى الْجَرَّاحُ عَلَى سَاعِدِهِ
وَمَضَى يَزْرَعُهُ فِي حَقْلِ شَهْبٍ
إِنَّمَا الْقُوَّةُ أَنْ تَسْمَعَ إِلَى
صُنْعِ سَيْلَمٍ وَالذُّنَى مَلْعَبُ حَزْبٍ

البلبل الأعمى

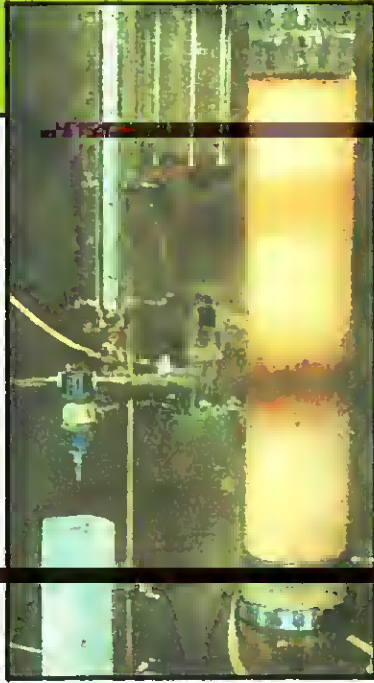
شعر: جهاد جميل الجيوسي

بَلْبُلٌ قَدْ جَاءَ لِلدُّنْيَا ضَرِيرًا
مَلَأَ الْعَالَمَ تَغْرِيدًا مِثْرًا...
شَكَرَ اللَّهُ عَلَى آثَانِهِ...
مِنْ فُؤَادِ مُؤْمِنٍ، شُكْرًا كَثِيرًا...
وَمَضَى لِلْغَابِ يَنْفِضِي سِرَّهُ...
نَغْمًا يَحْمِلُ إِيْمَانًا كَبِيرًا...

الكروماتوغرافيا

يصطبر الكيميائيون أحياناً إلى تلك الحد من المواد المجهولة التي لا يمكن التعرف عليها من خلال طرق التحليل الاعتيادية في عينات من الدم أو البول أو غيرها من السوائل. يصطبر أيضاً إذا كان المراد التعرف على المكونات النشطة، فإنه يحتاج إلى شوح معين من التحليل.

ترجمة: د. أحمد عبد القادر المهدي



والكروماتوغرافيا هي إحدى الطرائق الكيميائية التي يمكن بها فصل المواد النقية من خليط من المركبات الكيميائية. ويمكن تعريف هذه المواد النقية واستعمالها بعد ذلك.

وهناك طريقة بسيطة في الكروماتوغرافيا نعرف بالكروماتوغرافيا الورقية Paper Chromatography وفي هذه الطريقة، توضع قطرة من الخليط المذاب في ركن من قطعة ورق ترشيح، ويسمح للمذيب أن يمر بهذه الورقة من أعلى إلى أسفل. وبالمطبع فإن المذيب سيحمل معه المواد المذابة. ويلاحظ بأن هذه المواد المذابة تنتقل مسافات مختلفة عن بعضها البعض، وكل مادة تترسب أخيراً كبقعة على الورق. فإذا كانت المواد المذابة ملونة فإن الموقع يمكن رؤيتها بسهولة. أما إذا كانت غير ملونة فإن هناك بعض المواد الكيميائية التي يمكن أن تضاف والتي تعطي هذه البقع ألواناً مختلفة.

ويمكن أن لفصل المواد النقية بعد ذلك إلى أعلى لحد.

الادمصاص (الامتزاز)

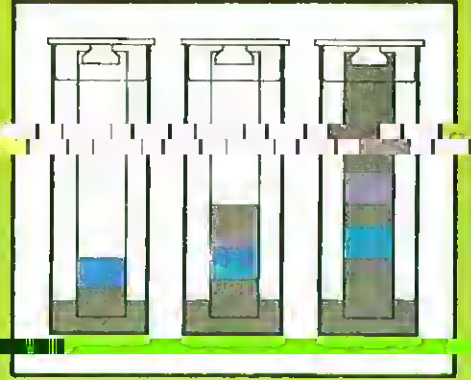
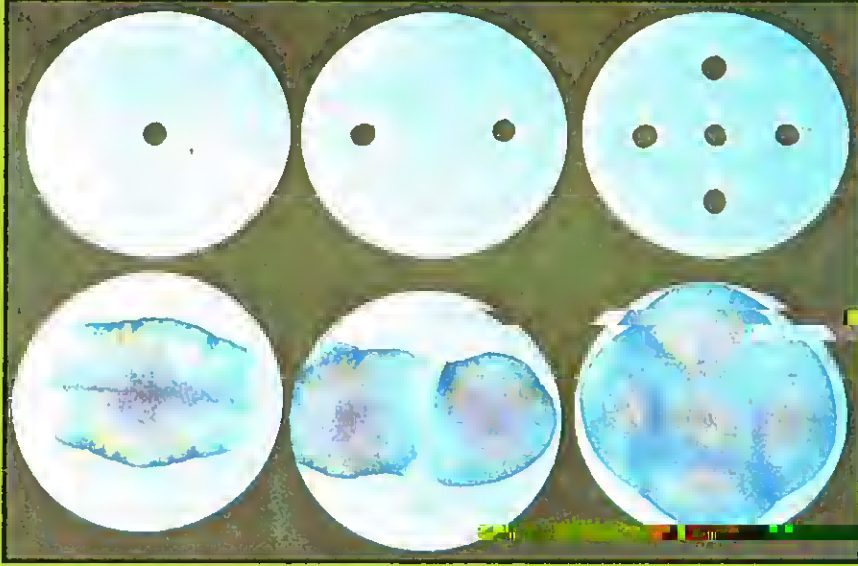
إن الكروماتوغرافيا تعتمد على الحقيقة العلمية بأن بعض المواد تمتز بعضها البعض بنسب مختلفة. فعندما تمتز مادة أخرى فإنها تجذب جزيئات تلك المادة إلى سطحها.

★ الكروماتوغرافيا الورقية Paper Chromatography. وير المذيب من خلال الورقة ليحمل معه المذيب الكيميائي الذي ينفصل به. ويمكن رؤية اللون المواد الكيميائية المختلفة.

★ جهاز كروماتوغرافيا في العمل. لاحظ أن اللون في العمود يظهر مكرراً من أجزاء الخليط الذي ينفصل به.

وفي الكروماتوغرافيا الورقية فإن جزيئات الورق والمذيب يتنافسان من أجل جذب المواد الكيميائية التي يحملها. وتعتمد المسافة التي نقطعها

★ يقع من الحبر على ورق ترشيح . عندما يسكب الماء قطرة قطرة على بقع الحبر فإنه يذيب المواد الكيميائية وتنتشر البقع في أوراق الترشيح . وتنفصل بعض المواد بسرعة أكثر من غيرها ، ويمكن بهذه الطريقة أن تنفصل جميع المواد . وللمركبات الكيميائية المختلفة ألوان مختلفة أيضاً ★



★ جزء من ورقة ترشيح غمرت في خليط (أزرق اللون) ثم علفت في إتهاء بحنوي على مذيب (بني اللون) . وعندما انصص هذا المذيب خلال ورقة الترشيح فقد حل معه أجزاء الخليط . فالجزء القوي اللون ينتقل بسرعة أبطأ من الأجزاء الأخرى (اللون البنفسجي مثلاً) . وأخيراً لمكن فصل جميع المركبات الكيميائية علماً ★

كروما CHROMA وتعني اللون وغرافيا GRAPHIA وتعني كتابة .
ويوجد مجموعة من الطرق التي تستخدم في التحليل الكروماتوغرافي .

إن الكروماتوغرافيا هي إحدى الوسائل التحليلية المهمة والمفيدة في كثير من العلوم وخاصة في التحليل الكيفي والكمي للغازات وبعض المواد العضوية . ويمكن استخدامها لذلك في بعض العلوم مثل الكيمياء الأرضية (الجيوكيمياء) وعلوم الحياة .

تجربة عملية

ضع نقطة حبر على قطعة ورق خشنة أو ورقة ترشيح . . ضع بعد ذلك قطرات من الماء على نقطة الحبر قطرة قطرة وببطء . عندما ينتشر الماء فإن الحبر أيضاً ينتشر معه . سوف تلاحظ أنه يظهر حواف لونية مختلفة كلما تحركت أجزاء الحبر بمعدلات سرعة مختلفة . اعمل هذه التجربة أيضاً مع أنواع مختلفة من الحبر أو عصير الفواكه وبقية السوائل الأخرى .

ينصرف من مجلة

All about Science, 1973.

كل مادة كيميائية على قدرة المذيب على إمسакها خلال انسايها على الورق .

وفي طريقة أخرى ، وهي الكروماتوغرافيا الغازية Gas Chromatography فإن بخاراً غازياً يحمل مزيجاً من الغازات المختلفة يمكن أن يمر خلال عمود مملوء بمادة سائلة أو صلبة . وبما أن المواد تنتقل خلال العمود بمعدلات سرعة مختلفة ، فإن المواد التي تنتقل بسرعة تظهر عند قمة العمود أولاً ، أما المواد التي تكون بطيئة لتأثير قوة الامتزاز في العمود فسوف تظهر أخيراً . ويمكن جمع الغازات المختلفة بهذه الطريقة .

وقد اكتشفت الكروماتوغرافيا في عام ١٩٠٣ م ، بواسطة العالم النباتي الروسي تسويت TSWETT ، الذي كان يحاول فصل الأصبغة أو المواد الملونة في أوراق النباتات . وقد استخدم العالم أنبوية زجاجية تحتوي على مادة ذات خاصية امتزازية ، ثم مرر الصبغ المذاب خلال الأنبوية التي تحتوي على المذيب . وجد العالم TSWETT أن بعض الأصبغة تمز بسرعة أكثر من غيرها وتوقف بعد ذلك عن الحركة ، وتعطي الأصبغة المختلفة خطوطاً أو أشرطة ذات ألوان مختلفة . ولهذا السبب فقد سميت هذه الطريقة في التحليل الكيميائي بالكروماتوغرافيا Chromatography من الكلمتين الإغريقيتين :

الحلم والتكنولوجيا

فقدان الثقة

كلما تقدم العلم وتطور .. انتصر العدل ، وأحكم قبضته على الجريمة والمجرمين ! وكثيراً ما تتردد عبارة « المتهم بريء حتى تثبت إدانته » .. وعندما تأتي هذه الإدانة بالوسائل العلمية المتاحة ، فإنها تصبح دليلاً قوياً ضد المتهم ، وفي الوقت ذاته تعطي القاضي ثقة في إصدار أحكامه على هدى وبينة تقر بها نفسه ، ويرتاح لها ضميره !

★ في هذا المكان تمت جريمة قتل ، واشتهت الشرطة في أن يكون القتيل قد ألقى الأداة التي قتل بها ضحيته في الماء ، فكان أن أحضرت أحد الضفادع البثرية بمسح القاع ، وبالفعل وجد الدليل الذي يساويه لأحد رجال الشرطة ★

بقلم: د. عبد المحسن صالح

الشرطة المركزية ، أو أقسام مكافحة الجرائم ... إلخ ، وكلما أخذت الدولة بأسباب العلم والتكنولوجيا الحديثة ، واستفادت بالأجهزة المتطورة ، زاد ذلك من قدرتها على اكتشاف المجرمين .

زيارة لمعمل جنائي متطور

لكن أمور الكشف عن الجريمة قد لا تنضح على حقيقتها ، إلا إذا أخذناك معنا في زيارة لأحد معامل الكشف عن الجرائم في الدول المتقدمة .. فأهم ما يعطيها كفاءتها ودقتها في البحث والتقصي هو العنصر البشري في المقام الأول .. « إن الكشف عن الجريمة يجب أن يكون علماً بمعنى الكلمة ، ولا بد أن يعامل على هذا الأساس » ، على حد قول « سير آرثر كونان دويل » الذي اخترع شخصية شرلوك هولمز المشهورة ، والذي قدم الكثير من الروايات البوليسية التي تحتاج إلى ذكاء نادر للكشف عن الجريمة ، لكن سير آرثر كان يستخدم خياله وذكاؤه ، إذ لو اطلع على واحد من معامل البحوث الجنائية المتطورة ، لتعجب واندهش في حين ، ثم لتواري خجلاً في حين آخر ، ولاعتبر وسائله في الكشف عن الجريمة بدائية إلى أبعد الحدود .. ثم إنه هو بدوره كان عقلاً واحداً مفكراً ، في حين أن المعمل الجنائي يضم العشرات ، أو ربما المئات من العلماء والخبراء المتخصصين في كل فرع من فروع العلم .

والكشف عن الجريمة له تاريخ طويل ، فقديمًا قيل إن بعض قضاة العرب كانوا يميزون بين المذنب والبريء بوسيلة لمس السنة المتهمين بأداة معدنية عمدة حتى درجة الاحمرار ، ويقال أيضاً إن فراسة القاضي وقوة ملاحظته ، كانتا وسيلتين من الوسائل الهامة في تمييز اللسعة على لسان المتهم ، إذ تختلف شدتها بين لسان المذنب والبريء ، وتعليل ذلك لا يخفى مغزاه على لبيب ، إذ إن المذنب تتأبه حالة نفسية قاسية تؤدي إلى جفاف ريقه ولسانه ، في حين أن البريء لا تعتريه مثل تلك الحالة ، أي تبقى على لسانه طبقة من اللعاب لتحميه .. إلى حد ما .. من اللسعة ، فلا يظهر أثرها بالوضوح الذي تظهر به على لسان المذنب !

وسواء أكانت هذه الرواية حفيقة أو خيالية ، فهي أقرب شيء إلى ما نعرفه الآن بطريقة الكشف عن الكذب بجهاز خاص يعرف باسم « بوليغراف » Polygraph .. فالكذاب أو المضلل أو المذنب ، تتأبه حالة من القلق يتبعها تغير في فسيولوجية جسمه ، خوفاً من اففضاح أمره ، وعندئذ يسجل الجهاز هذا التغير الطارئ على المذنب ، ولا يسجله للبريء !

وكان للعرب أيضاً طول باع في تتبع آثار المجرمين على رمال الصحراء حتى يهتدوا إليهم أينما ذهبوا .. وطبيعي أن كل شيء يتطور ، ولقد تطورت وسائل الكشف عن الجريمة تطوراً هائلاً في السنوات القليلة الماضية ، فكل الدول لها الآن معامل خاصة تتبع وزارات العدل ، أو

هناك ترى مثلاً الكيميائي مع الطبيب مع الفيزيائي مع البيولوجي ، مع خبراء في علوم الإلكترونيات وميكانيكا الموجات الصوتية والتصوير الطبي الشامل والجيولوجيا وواضعي برامج العقول أو الحاسبات الإلكترونية . . . إلخ ، وهؤلاء جميعاً يؤلفون فيما بينهم مجموعة متكاملة للكشف عن الألفاظ العويصة التي تصاحب بعض الجرائم الغامضة ، فرب شيء تافه أو غير منظور للعين البشرية ، قد يقود إلى الكشف عن خيط دقيق قد يؤدي إلى معرفة الفاعل أو المجرم الحقيقي .

وبجوار هذه التخصصات الدقيقة توجد فرقة متكاملة من رجال الشرطة الذين تتوافر فيهم عناصر الذكاء ، ودقة الملاحظة ، وسرعة التصرف وغير ذلك من مؤهلات تجعلهم قادرين على اكتشاف الخيل والخداع والتمويه الذي يقوم به عتاة المجرمين ، عليهم يخفون بها معالم جرائمهم . . أي أننا في الواقع أمام عقول ذكية ، ولا بد - والحال كذلك - أن نتعامل معها عقول أذكى منها ، أو على الأقل تتساوى معها في هذا المضمار .

وقد لا يكون العنصر البشري المتعاون مع بعضه البعض ملفتاً للنظر بقدر ما تلفته الأجهزة الحديثة المستخدمة في كشف عناصر الجريمة . . ففي السنوات القليلة الماضية دخلت إلى هذه المعامل أجهزة لها أسلوب جديد ، ومغزى فريد ، وآفاق في البحث والتقصي تتضاءل بجوارها أحاسيس البشر ، حتى ولو اجتمعوا عليها !

يذكر لنا الدكتور الكسندر جوزيف أستاذ ومدير البحوث الجنائية (أو ما نسميه نحن إدارة الطب الشرعي) بجامعة نيويورك ، أن حرب فيتنام قد طورت الأجهزة المستخدمة في الكشف عن الجرائم ، ويقدم لذلك أمثلة عديدة لا يتسع المجال هنا لذكرها ، لكن يكفي أن نذكر منها على سبيل المثال أن طائرة موجهة توجيهاً أرضياً (أي بدون قائد) تستطيع أن تمسح مساحات واسعة من الأماكن التي يختفي فيها المشفقون على القانون ، وأن ترصد تحركاتهم ، أو تحدد أماكنهم عن طريق أجهزة حساسة مثبتة على الأرض في أماكن متفرقة ، لتتقل كل تحركات المجرمين إلى الأجهزة الحساسة المثبتة في طائرة الاستطلاع ، وهذه بدورها تبعث ما استقبلت إلى أجهزة استقبال خاصة مثبتة في سيارات الشرطة ، لتوجهها إلى الهدف المطلوب في غضون دقائق قليلة .

صحيح أن هذه الأجهزة تلتقط الصالح مع الطالح ، وقد يستغرق تحليل هذا السيل الجارف من المعلومات الملتقطة والمسجلة أياماً فيما لو قام البشر بتصنيفها أو «غزبتها» ، لكن هذه العملية أصبحت ميسورة بفضل الحاسبات أو «العقول» الإلكترونية التي تنجز في دقائق ما ينجزه الإنسان في شهور ، ثم هي توجه رجال الشرطة التوجيه الصحيح . . أي كأنما هي تشير بأصابع الاتهام إلى المجرمين ، وتسقط من حسابها الأبرياء . . ثم علينا أن نتصور المساحات الواسعة من الأماكن المهجورة ، أو البراري والغابات التي تمسحها طائرة «الدورية» في ثوان معدودات . . ترى ، كم من الوقت والجهد البشري الذي كان يبذل في عمليات التفتيش التقليدي عن طريق رجال الشرطة في الماضي لمسح المساحات الشاسعة ذاتها ، مع ما قد يتعرض له أفرادها من اعتداء بالرصاصة من عتاة المجرمين؟! . . إن ذلك

قد يستلزم أسابيع أو شهوراً قد تطول ، لكن الأجهزة الحساسة لمكافحة الجريمة ، تقوم بهذا العمل الكبير في بضع دقائق ، وكأنما هي عين العدالة التي ترى في النور أو الظلام على حد سواء ، ذلك أن بعض هذه الأجهزة يستطيع أن يرصد التحركات في ليل بهم ، وأيضاً من مسافات كبيرة قد يضمن مداها على العين البشرية !

تلك إذن لحظة سريعة عن التقدم التكنولوجي الكائن خارج معامل الكشف عن الجرائم ، ونضيف أن هذه المعامل مجهزة أيضاً بأجهزة كثيرة ومتنوعة ومعقدة ، ولكي نتعرف عليها ، دعنا نقدم بعض الجرائم أو عمليات التزوير التي استطاعت كشفها ، في حين أن الإنسان لا يستطيع ذلك مهما أوتي من خبرة وحنكة وفراسة .

بادئ ذي بدء نقول إن بصمات الأصابع يندر أن تتشابه بين البشر تشابهاً مطلقاً ، ولهذا كانت تلك البصمات دليلاً قاطعاً في الكشف عن الجرائم ، وكذلك كانت لأصواتنا «بصماتها» ، إذ لا يوجد اثنان متشابهان تشابهاً مطلقاً في «بصماتها» الصوتية ، لكن أذاننا عاجزة عن تحليل هذه «البصمات» ، في حين أن جهازاً يعرف بسايم «رسم الطيف الصوتي» قادر على أن يميز بين أصوات البشر القاطنين على سطح هذا الكوكب ، خاصة إذا كان من الأجهزة الحديثة المتطورة التي تحيل نبرة الصوت إلى خطوط ترتفع وتنخفض وتفرج على شريط من الورق شبيه بشريط رسم القلب الكهربائي .

ولقد أثبت هذا الجهاز كفاءته في تحديد أدلة الاتهام في العديد من الحوادث . . ففي ذات ليلة تلقى أحد أقسام الشرطة في إحدى المدن الأميركية ، محادثة هاتفية من صوت نسائي مجهول يشير إلى وجود سيدة في حالة وضع متعسرة ، مع ذكر العنوان الذي توجد به تلك الحالة ، هذا وما يذكر أن أقسام الشرطة هناك مزودة بأجهزة تسجيل تسجل عليها كل مكالمات واردة ، واتصل القسم بإحدى سيارات الدورية عن طريق أجهزة اللاسلكي ، وكان أن انطلقت السيارة إلى العنوان المذكور ، لكن الشرطة لم تجد إلا بناية يعمها الظلام التام ، وبينما هم يستكشفون المكان ، انطلقت عدة أعيرة نارية لتصيب أحد رجال الشرطة في مقتل .

لقد انصب لغز القضية كلها في الشريط المسجل لتلك المحادثة المجهولة ، ولقد تم نقل تلك المحادثة على جهاز رسام الطيف الصوتي ، وبدأت الشرطة في تحرياتها ، واستدعت عدداً من النساء والفتيات القاطنات بجوار مكان الجريمة ، وتتابع التسجيلات ، وظهرت «البصمات» أو خطوط الطيف الصوتي لثلاث عشرة حالة ، وقورنت بالطيف المسجل قبل ذلك ، فلم تتشابه معه ، إلا في حالة واحدة كانت لفئة عمرها ١٨ عاماً ، إذ تطابقت الخطوط تماماً ، وكأنما إحداها طبعت بالكربون من الأخرى ، وعندما ووجهت الفتاة بهذا الدليل ، انهارت واعترفت بدوافعها لتلك الجريمة ، وقدمت للمحاكمة بتهمة القتل مع سبق الاصرار .

وكما يدين رسام الطيف الصوقي مرتكبي الجرائم ، إلا أنه يقف أيضاً بجوار المظلومين ، إذ قدمت لإحدى المحاكم حالة رجل يقال إنه تنكر لعقد مبرم بينه وبين آخرين ، وكان الدليل على ذلك شريط مسجل ينبت خرقه لما تعاقدا عليه ، وأنكر الرجل بشدة كل ما نسب إليه ، وعندئذ أرسل الشريط إلى المعمل الجنائي قبل أن تصدر الهيئة القضائية حكمها ، وهناك قام الخبير بسجّل الطيف الصوقي وجاء في الشريط ، مدام بسجّل آخر لنفس كلمات المتهم التي جاءت على الشريط ، وبصورته الحقيقي ، وعندما طوبق هذا الطيف الصوقي بذلك ، لم يحدث التطابق ، وكان هذا دليلاً قاطعاً أخذت به المحكمة ، وحكمت ببراءة المتهم ، وتحول المدعون إلى متهمين بالنصب والاحتيال !

تطور هائل في تحليل بصمات الأصابع

على أن أهم ما يقود خبراء الجريمة إلى حل ألغازها المتباينة هو ما يتركه الجاني أو الجناة من آثار قد تبدو تافهة ، أو ربما تكون غير منظورة على الإطلاق ، لكن الوسائل العلمية قد تطورت لتكشف المستور . . ومن هذه الآثار تبرز بصمات الأصابع على مسرح الأحداث ، صحيح أن بعض عتاة الجريمة يرتدون قفازات لكي لا يتركوا أية بصمات تسدل على شخصياتهم ، لكن ذلك لا يغلق الباب ، بل يتجه الخبراء إلى البحث عن أية علامة أخرى قد يكون فيها الدليل الدامغ على الإدانة ، لكن دعنا من ذلك الآن ، ولنعد إلى تقديم التطور الهائل الذي حدث في السنوات الأخيرة في طريقة نقل بصمات الأصابع بوسائل أنقى وأكثر من كل الطرق القديمة التي كانت تعتمد على نقل البصمة على شريط خاص لاصق بعد أن يرش موضعها بمادة كيميائية مناسبة ، ثم تؤخذ صورة للشريط ، ويحمض ويفحص بواسطة خبير في البصمات .

ولا شك أن هذه الطريقة التقليدية بعض المآخذ أو العيوب ، فهي تحتاج إلى خبرة ووقت وجهد ، وأحياناً ما تهت البصمة بعد وقت قصير ، ولهذا يصعب نقلها ، ثم إن كل السطوح الملموسة أو الممسوكة بأصابع الجناة ليست ملائمة لظهور البصمة ، أو قد تلتصق السطوح بالشريط اللاصق ، ويصعب نزعها ، أو قد تتمزق بالشد . . إلخ ، فعلى حسب تقديرات خبراء اكتشاف البصمات وتحليلها ، كانت نسبة البصمات الملائمة للفحص لا تتعدى ١٠٪ فقط من البصمات التي تركها المجرمون في ساحة الجريمة .

ويظهر على مسرح الأحداث جهاز جديد يستخدم أشعة إكس (أو الأشعة السينية) في عمل صور متقنة للبصمات بعد نقلها من مواقعها ، ولقد نجح العلماء في تطوير هذا الجهاز ، فبعد أن كان مكانه في المعامل ، ولا يمكن نقله لساحة الجريمة لثقله وضخامته وما يترتب على ذلك من إمداده بتيار كهربائي قوي ، أصبح الآن في حجم صغير ، ووزن معقول ، بحيث يمكن حمله في اليد إلى مسرح الجريمة ليصبح أكبر عون لخبراء البصمات ، إذ يمكن اكتشافها - أي البصمات - على الملابس والورق والنقود وحتى على أجسام الضحايا أو الأموات قبل تحليلهم ، كما



★ عينات أحفرت من مسرح الجريمة تراها مكومة بين الشين من الخبراء ، عليهم إيجادان فيها دليلاً يقود الشرطة إلى اكتشاف ثوب تخبئ من خيوط الجريمة ★

أن التصوير المباشر بالأشعة السينية يستطيع أن يكتشف البصمات القديمة التي قد يمر عليها شهور ، وهذا ما لا تستطيعه الطرق التقليدية القديمة . . أضف إلى ذلك أن الجهاز الجديد يعطينا صور البصمات الواضحة بعد دقيقة أو دقيقتين من اكتشافها وتصويرها ، إذ هو يشبه في فكرته فكرة الكاميرات «البولارويد» . . أي التي تلتقط الصور وتحمضها في الحال ، دون اللجوء إلى الطرق التقليدية . . أي تحمض الفيلم وطبعه ! ولقد دخل الحاسب أو «العقل» الإلكتروني في هذا المجال بكل ثقله ، إذ إنه يستطيع أن يفحص أكفاً ، ويقارن أعظم ، ويصل إلى النتيجة أسرع من البشر . . إذ يكفي أن نذكر هنا أن أسطوانة أو بكره واحدة من الشرائط الممغنطة تستطيع أن تستوعب خمسة ملايين بصمة ، وإذا أدخل هذا الشريط إلى الحاسب الإلكتروني ، كان بمقدوره أن يحلل ألتي بصمة في كل ثانية ، ويقارنها بالبصمة أو البصمات المنقولة من مسرح الجريمة .

هذا وما يستحق الذكر هنا أن الدول المتقدمة وبعض الدول النامية تحتفظ ببصمات كل المواطنين في مراكز خاصة ، وأنه يمكن نقل عشرات الملايين منها على عدة أشرطة ممغنطة ، وطبيعي أن مثل هذه التكنولوجيا المتطورة ، قد طورت أساليب البحث عن الجريمة واكتشافها في زمن قياسي قصير ، كما أنها وفرت الكثير جداً من الجهد البشري ، إذ إن ما تنجزه هذه الأجهزة في ثوان أو دقائق ، قد يستغرق من الإنسان أياماً أو أسابيع قد تطول . . أضف إلى ذلك أن عنصر الزمن له أهمية بالغة في الكشف

لكل الذرات والمركبات بصماتها

وكما لا تشابه ذرات الأصوات وبصمات الأصابع بين الناس ، كذلك لا تشابه « بصمات » الذرات أو الجزيئات أو المركبات الكيميائية ، لكن هذا لا يعني أن لها مثلاً بصمات مثل بصماتنا ، بل يعني ذلك أن لكل عنصر طيفه الخاص به ، فطيف ذرات الأيدروجين غير طيف ذرات الأوكسيجين أو الحديد أو النحاس أو الزرنيخ أو الزئبق ... إلخ ، كما لكل مادة كيميائية مركبة طيفها الخاص بها ، والذي يظهر هذه الأطياف ويميزها أجهزة خاصة تعرف بساسم « المطياف » أو جهاز تحليل الطيف . وهذه الأجهزة كثيرة ومتنوعة ، وهي تستخدم أساساً في البحوث العلمية والتطبيقية ، ثم دخلت بكل ثقلها إلى عالم الجريمة ، وأصبحت من الأدوات الهامة جداً في الكشف عن كل ما يطرأ وما لا يطرأ لنا على بال . . بما في ذلك الغازات والسوائل والجوامد والبلورات والدهانات وغير ذلك من مئات الألوف أو ملايين المركبات .

ونحن لا نستطيع أن نتعبد هنا لشرح عمل هذه الأجهزة أو أنواعها ، إذ إن الحديث في ذلك يطول ، لكن يكفي أن نذكر هنا حالة أو أكثر من الحالات التي كشفت فيها بعض تلك الأجهزة معالم الجريمة بكل دقة ووضوح . . وما علينا إلا أن نقدم لها العينة المناسبة للجهاز المناسب ، وطبعي أن ذلك يتم بعد تحريات واسعة من رجسالات الشرطة ، وعلى الأجهزة الباقي !

فبينما كانت إحدى السيدات تقوم بصقل بعض الأدوات الفضية في منزلها بمسحوق خاص للتلميع ، هاجمها مجهول واعتدى عليها ، ثم سرق ما خف حمله ، وغلا ثمنه ، وأبلغت السيدة الشرطة بما حدث ، وبدأت التحريات الواسعة تأخذ مجراها ، ولقد اشتبهت الشرطة في عدد من المجرمين المحترفين لهذا النوع من الإجرام ، وعندما قبض عليهم ، تحفظت الشرطة على ملابسهم ، وأرسلتها إلى أحد المعامل الجنائية ، وبواسطة جهاز يعرف باسم جهاز الحيود الإشعاعي (وهو جهاز تستخدم فيه الأشعة السينية التي تنحرف وتنتشر بطريقة مميزة لكل مركب) ، أمكن اكتشاف آثار من المسحوق المستخدم في التلميع ، وبمطابقته بالمسحوق الذي كانت تستخدمه السيدة ، أعطى الجهاز صورة طبق الأصل لما كان لاصقاً بملابسهم ، وتضييق الخناق عليه ، اعترف بالجريمة ، وأرشد عن المسروقات !

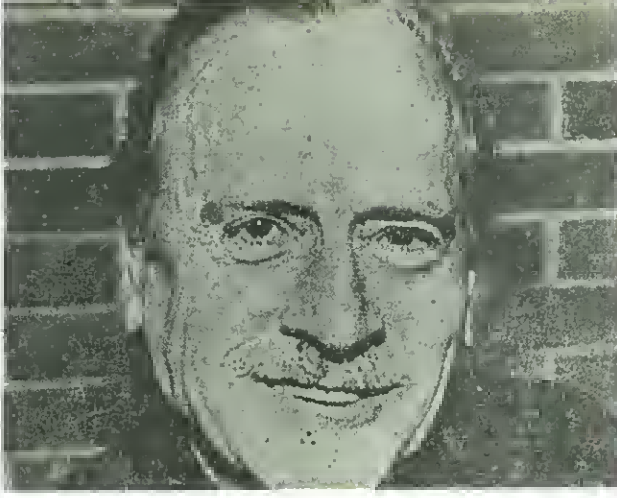
وفي حالة أخرى زاولت سيدة ريفية أميركية دس كميات ضخمة من الزرنيخ لزوجها في الطعام ، ليتسمم ببسطه حتى الموت ، وعندما نفد صبرها من هذه الطريقة ، لجأت إلى خنقه ، وحملت جثته إلى فرن بمحور منزلها (من ذلك النوع الذي تحرق فيه القمامة) ثم أضرمت فيه النار لعدة أيام بمساعدة الكيوسين والفحم وكتل الأخشاب ، حتى اختفت كل معالمه ، وعندئذ أبلغت القائلة الشرطة باختفاء زوجها ، وبعد عمل التحريات حامت الشبهات حولها ، لكن لا اتهام بغير دليل ، إذ لا بد

أولاً من العثور على الجثة ، أو على ما يدل عليها ، ثم التدليل على أن الوفاة كانت جنائية ، وعلى يد من قد تم القتل . . ولقد فحصت الشرطة كل صغيرة وكبيرة داخل المنزل ، وحوله ، واهتدوا بسطبيعة الحال إلى الفرن ، وأخذوا كل رماده . . صحيح أنه لا أثر للجثة إذا ما فحصنا الرماد بالعين المجردة ، ولكن عين العلم كانت للجريمة بالمرصاد ، فبعد غريزة الرماد تجمعت منه بقايا صلبة مفتتة وضعت في وعاء زجاجي مغلق ، وأرسلت إلى أحد المعامل المركزية بواشنطن حيث قام أحد علماء الأنثروبولوجي (وهو علم يبحث في أصل الجنس البشري) بفحص العينة فحصاً دقيقاً ، مستعيناً على ذلك بكل ما وضعه العلم بين يديه من أجهزة متطورة ، وعرف أن بقايا الرماد غير المتطورة هي من أصل بشري ولرجل حدد عمره ، وكان العمر بالتقريب يطابق عمر الزوج . . ثم يأتي بعد ذلك الدليل على اتهام الزوجة ، وكان الدليل في الكشف عن آثار من الزرنيخ في الرماد ، ونشطت الشرطة في إجراء تحريات واسعة عن مصدر هذا الزرنيخ ، وأمكن التوصل إلى أن المصدر كان من صيدلية في المنطقة التي تقع فيها القرية ، وأرشد الصيدلي عن سيدة بعينها كانت قد اشترت منه مركب الزرنيخ ، وكانت هي زوجة الضحية ، ولم تجد هي مناصاً من الاعتراف أمام هذه الأدلة الدامغة .

والواقع أن هناك مئات الألوف من الجرائم التي ترتكب سنوياً في جميع أنحاء العالم ، فمن عمليات اغتصاب ، إلى سرقات بالإكراه ، إلى قتل بالرصاص أو السم أو آلات حادة أو تصادم ، إلى عمليات تزوير ، إلى حرائق متعمدة . . إلخ ، وفي معظم هذه الحالات يمكن التوصل إلى الجاني أو الجناة ، والفضل في ذلك يرجع إلى تعاون مثمر بين هيئات مختلفة ذات مؤهلات خاصة ، ومن وراء ذلك علم وتكنولوجيا وأجهزة حساسة وحاسبات إلكترونية . . إلخ .

وبالاختصار نقول إنه رب شعرة من رأس ، أو خيط من نسيج ، أو بقعة من دماء ، أو قشرة من دهان سيارة هربت بعد ارتكاب حادثة تصادم ، أو بقايا وحل أو تراب عالق بمحذاء أو رفرف سيارة . . أو رصاصة انطلقت من مسدس أو بندقية ، أو حتى حبوب لقاح أو ألياف نباتية . . إلخ ، كل هذا وغيره قد يقود إلى مرتكبي الجريمة ، والزمان والمكان الذي وقعت فيه ، فعلى سبيل المثال نذكر أن الشرطة قد عثرت على رجل قتل ، وتحليل عينة من حذائه ، عرف خبراء الجريمة أن الرجل لم يقتل في الموقع الذي وجد فيه ، بل إن مسرح الجريمة كان على مسافة ٣٢٠٠ كيلومتر ، أي أن الجثة كانت في نيوجيرسي ، لكن القتل تم في كولورادو ، إذ أوضح جهاز الطيف أن التراب أو الوحل الموجود على حذاء القتيل يتطابق تماماً مع عينة من الأرض الزراعية في كولورادو ، ولقد جاء ذلك بعد فحص ٤٢١ عينة من التربة في الولايات المختلفة . . وكان ذلك بداية الخيط الذي قاد إلى اكتشاف الجريمة .

والموضوع بعد ذلك طويل جداً ، وهو يمثل علماً قائماً بذاته ، وكلما تطورت العلوم ، وتقدمت التكنولوجيا ، كان ذلك بمثابة العين الساهرة على مكافحة الإجرام والمجرمين ، ثم تثبتت أقسام العدالة على أرض صلبة ، فيحق الحق ، ويذهب الباطل !



★ مارشال ماكلوهان ★

البيان بالنلفيزيون..

وخصائص اللغة العربية

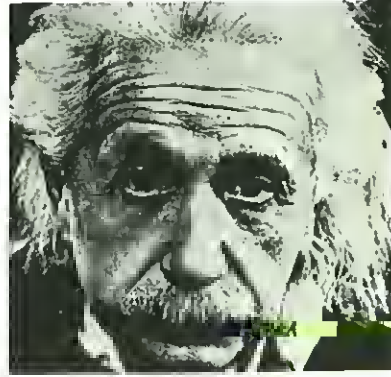
بقلم: د. عبد العزيز شرف

كذلك فإنه لا يمكننا أن نصدر حكماً قاسياً على أولئك الذين يختارون لغة غريبة كوسيلة للتفاهم . فقد تحدث « أينشتاين » عن النسبية في التفاهم ببساطة ، فقال : « لا يمكنني أن أشرحها لك ولكنني أستطيع أن أعبها على كمان »^(١) .

ومهما يكن من شيء ، فقد بدأ التلفزيون يأخذ مكانه في بيوت العالم ، وأخذت أجهزة الإرسال التلفزيوني تنتشر في كل ركن من هذا العالم . ونجد أن البلاد الصناعية بها أكثر من شبكة تلفزيونية واحدة ، كما نجد أن سكان المناطق الأهلة بالسكان ، في هذه البلاد المتقدمة يستطيعون أن يديروا مفاتيح أجهزتهم ليحصلوا على برامج خمس قنوات أو حتى عشر . وأخذت النواحي الفنية في الإرسال التلفزيوني تتطور ، وفي إطار الموجات الكهربية الأرضية وباستخدام الإرسال العالي الذبذبات . أخذ التلفزيون ينتشر أكثر فأكثر ، وفي بعض البلاد نجد أنها تستخدم الموجات الكهربية في إرسال البرامج^(٢) .

ويحاول العلماء والفنيون ادخال تجديدات تبشر بالأمل على أجهزة الإرسال اللاسلكية مثل الوصول إلى ١٨ بليون دائرة في الثانية وهو ما يعرف بنظام (جيغا هيرتز) ، نسبة إلى العالم الألماني (هيرتز) ، بل ويستخدمون أشعة الليزر والأشعة تحت الحمراء خلال الأنير للإرسال (ظهر أن استخدام أشعة الليزر والأشعة تحت الحمراء تبشر بتطور جديد إذا استخدمت خلال قنوات نظرية)^(٣) .

وتجوب الأجواء الآن أقمار صناعية إذاعية ، منها (الطائر المبكر Early Bird) (مولينا Molnya) و (انتلسات Intelsat) . وهذه الأقمار تقوم بإرسال البرامج الإذاعية والتلفزيونية داخل القارات وعبرها إلى القارات الأخرى ، وإن كانت التطورات الفنية الحالية لا تزال تحد من إمكانيات هذه الأقمار . ونتيجة لذلك ينبغي إقامة محطات أرضية خاصة لها هوائيات ضخمة



★ أينشتاين ★



★ د. إبراهيم امام ★

منذ سنوات خلت اقترح « اموند كارينتر » و « مارشال ماكلوهان » استعارة مفيدة للدارسين في مجال الإعلام ، هي أن أبة وسيلة من وسائل الاتصال العامة - سواء كانت الإشارات أو التلغراف ، أو الكلمات المكتوبة - يمكن معالجتها على أنها « لغة » لها قواعدها ونراكيبها ، أو بمعنى آخر لها فقهها وأصولها ، التي تؤدي إلى التأثير والاستجابة .

لذلك ، فإنه يمكن دراسة وسيلة الاتصال على أنها طريقة للتخاطب تؤدي إلى تكوين لغة ، فما هي هذه اللغة ؟ وكيف تستخدم ؟ وماذا ينجم عن استخدامها ؟ والإجابة عن هذه الأسئلة تؤدي إلى إدراك طريقة استخدام هذه اللغة ، وأبعادها في مجال الاتصال كما يلزم إلى ذلك « مالوني »^(٤) . فبينما لا يوجد خلاف حول اعتبار التلفزيون « لغة » لها خصائصها ومقوماتها ، إلا أنه لا يمكن التمسك به كوسيلة لغوية دقيقة تستطيع أن تعالج المشكلات التي تحتاج إلى تعبيرات خاصة .

ولا شك أننا لا نستطيع أن نتحدث عن أي شيء بأية لغة تختارها إذا لم تكن لدينا المواهب الكافية ، أو إذا كنا نود استثمار وقت ومجهود كافيين ، كما أنه يمكن لأي متحدث لبق لديه درجة كافية من الذكاء أن يعبر عن معلوماته الخاصة بلغة ذات طابع أميركي هندي ، أو بلهجة رجل الغابة في استراليا .

وشديدة الحساسية حتى تستطيع أن تلتقط الإشارات من القمر الصناعي وتضخمها حتى يتم الإرسال^(٥).

وقد دخل التلفزيون الآن جميع الدول العربية تقريباً، ويبلغ معدل ساعات الإرسال التلفزيوني لكل محطة ما بين ٢٥، ٣٥ ساعة أسبوعياً باستثناء الكويت التي تبث ٥٤ ساعة أسبوعياً ومصر التي تبث ١١٠ ساعات أسبوعياً^(٦). وتوجد ثلاث محطات أرضية في المنطقة العربية إحداها في لبنان وترتبط بالقمر الصناعي المتمركز فوق المحيط الهندي، والثانية في الكويت وترتبط بنفس القمر، والثالثة توجد في الأردن وترتبط بالقمر الصناعي المتمركز فوق المحيط الأطلسي، وتيسر هذه المحطات الإرسال والاستقبال من هذه الدول إلى بقية أطراف العالم طبقاً للنظم الهندسية السائدة والمقررة. أما دول المغرب العربي (تونس والجزائر ومراكش)، فهي مرتبطة معاً عن طريق شبكات أرضية، ويمكن لهذه الشبكات أن ترتبط مع الشبكة الأوروبية عن طريق وصلة أرضية أيضاً عبر جبل طارق^(٧) (**).

التلفزيون كلفة

إن الرأي الذي كان يقول : إن التلفزيون سيصبح شيئاً مختلفاً تماماً عن راديو مصور كان رأياً مسلماً به. أما إذا كان أحد قد قال : إنه قد يصبح أيضاً شيئاً مختلفاً عن سينا - منزلية، فذلك قول كان يثير مزيداً من الدهشة، على حد تعبير «أريك بارنو»^(٨).

وطبقاً لهذا الاتجاه، فإن هذه الوسيلة التي دخلت فعلاً حياتنا الثقافية، تصبح ذات خطورة، وأن مجرد ظهور الأشياء لا يعلمنا إلا القليل في مجتمعنا المعاصر. فنحن لا نستطيع إدراك معنى الحرب مثلاً مجرد رؤية إذاعة المعركة، ولا معنى السياسة بمجرد تصفح وجوه رؤساء الدول أو رؤساء الوزارات^(٩).

ويتضح لنا من مجرد القراءة المبدئية للبحثين المشار إليهما أن أرنهيم لا يتفق مع آراء مارشال ماكلوهان كما عبر عنها في كتابه «كيف نفهم وسائل الاتصال»، فبينما يذكر أرنهيم أن «التجربة الحام» هي أهم سمات التلفزيون. وأن الوسيلة نفسها لا تعدو أن تكون عدسة إضافية للعين. فإن ماكلوهان بمجملته المشهورة «الوسيلة هي الرسالة»^(*)، يكون قد فصل بين المحتوى وبين دراسة الوسيلة ذاتها، ويكون قد قرر أن الدور الحسي الذي يقدمه التلفزيون هو عمل ملموس أكثر منه مجرد عمل مرئي^(١٠).

وعلى الرغم من أنه يتعذر هنا أن نلخص نظرية ماكلوهان وملاحظاته، إلا أنه يمكننا أن نذكر مع «مالوني» بعض الأمور التي تناسب المقام ومنها :

١ - أن الصورة في التلفزيون - كما هو معروف - تتكون من مجموعة مرسومة من النقط الضوئية تظهر على الشاشة بواسطة شعاع الكتروني، وهي لذلك ليست كالصورة السينمائية أو الصورة الفوتوغرافية، وإنما يمكن أن تشبه - طبقاً لتكوينها - بنوع من الحفر ذي اللون النصفي.

٢ - أن الصورة التلفزيونية تختلف عن الصورة الفنية في أنها ليست ثابتة، ولكنها تتكون وتتغير بصفة مستمرة، والصورة بهذه الطريقة تصبح مفصلة بقدر تزايد عدد النقط الراسمة، فلو أننا أردنا رسم شكل لزهرة مثلاً باستخدام عشر نقط، فإن الرسم سوف يكون مجرداً، وفي غاية البساطة، وقد

لا يدل على شكل الزهرة على الإطلاق، في حين أننا لو استخدمنا عشرة آلاف نقطة مثلاً، فإننا سنصل إلى شكل يمثل صورة الزهرة نظراً لتفاصيله الكثيرة. ويذكر ماكلوهان أن التلفزيون يقدم صورة من هذا النوع العام. وأن التفاصيل قد تختلف على نطاق ضيق.

٣ - من أهم ملاحظات ماكلوهان - التي تستند إلى هذه النظرية التكنولوجية - ملاحظتان :

(أ) أن التلفزيون، بالرغم من أنه يبدو كوسيلة مرئية، إلا أنه يزودنا بالقليل من المعلومات المرئية، وأن الصورة التلفزيونية تعتبر من المربعات محدودة المعلومات، وأنها لا تعتبر على أي وجه صورة فوتوغرافية، نظراً لأنها عبارة عن تشكيل متجمع من الأشياء (وسيلة للتفاهم).

(ب) أن الصورة التلفزيونية - حتى إذا حاولنا تحديدها لظواهرها بشكل تفصيلي أكبر، فإنها بصرف النظر عن التغيرات التكنولوجية، لن تصبح كالصورة السينمائية مثلاً أو حتى كصورة مقارنة لها، وهنا يذكرنا ماكلوهان بأن الصورة التلفزيونية تعتبر حالياً، بمثابة قطعة من الموزايكو التي تتكون من نقط مضئية وأخرى معتمة، وأنها لا ترقى إلى مستوى الصورة الفوتوغرافية مهما تكن رداءة هذه الصورة.

كل هذا يؤدي بنا إلى فكرة ماكلوهان عن الصورة التلفزيونية كصورة مخطوطة أو رديئة النوع، وأن مظهرها يتسم بالانطباع أكثر مما يتسم بالرؤية الحقيقية، ولا يبرز هذه النقطة ناقش المستوى الضئيل للمعلومات والصورة الموزايكية المهوشة التي يكون لها تأثير سقيم أو عديم القيمة، في حين أنه لا بد للمشاهد من أن يرى المعلومات في صورة دقيقة وواضحة، بحيث يصبح التلفزيون وسيلة فعالة كالورقة المطبوعة التي تحتوي على قدر كبير من المعلومات والأشياء بطريقة سريعة ومؤثرة.

وعلى الرغم من ذلك كله فإن ماكلوهان ذكر أن التلفزيون - كما عبر عنه كنيث بروك - يقلل المجال، فهو يجعل المناظر صغيرة وقريبة، ويجعل الغريب مالوفاً، ويجعل الساخن بارداً، وأنه يقدم تجربة نشطة وبناءة للغاية وأن المشاهد دائماً يعتبر بحق شريكاً متعاوناً في إنتاج التلفزيون.

وقد يظن أن هذه الاتجاهات من جانب أرنهيم وماكلوهان تشكك في قيمة التلفزيون كوسيلة لا أمل فيها، ولكن ربما يكون هذا الحكم سريعاً إذا نظرنا إلى تحليل الموضوع وأهملنا قيمة الوسيلة نفسها، فإن أرنهيم يرى أن التلفزيون بدون فن كالتجربة المرئية الحام. وأن الأمر يتطلب مزيداً من الفكر لكي يتقدم، ولكن ماكلوهان - الذي يقول إن الوسيلة هي الرسالة - يختلف معه في أن حاجة التلفزيون إلى الفن ربما تبدو غير ذات معنى، تماماً كما يبدو «محتوى التلفزيون» غير ذي معنى.

ويركز ماكلوهان على فكرة أرنهيم في أن يكون «الفكر» والكلمات هما أكبر ما يوجه الاهتمام إليهما لإبراز الفكرة إلى حيز الوجود، ولكي يسهم التلفزيون كوسيلة تعليمية مبتكرة تحالف في طبيعتها الراديو والسينما والمطبوعات، وبالتالي لكي يسهم في إحداث تغيرات جذرية في المنطق الذي اعتاده وآلفه المشاهدون. وهذا الرأي علق عليه ماكلوهان تعليقاً قد لا يقبله أرنهيم، إذ قال إن التلفزيون يعتبر فتحاً جديداً في عالم المبتكرات التعليمية، ومن جهة أخرى فإن كتاباته قد علقت أهمية كبرى على هذا الاكتشاف، وإنه من الممكن أن تحدث فيه تطورات هادفة تمكنه من نأدية دوره على خير وجه^(١١).

ولا نستطيع أن نقول إن «التلفزيون» هو خاتمة المطاف بين

البيان بالتلفزيون.. وخصائص اللغة العربية

وتشارك اللغة المرئية مع لغة الإذاعة المسموعة في سمات الوضوح والابحاز والتبسيط.

ونخلص مما تقدم إلى أن أجهزة الإعلام الجديدة، قد بعثت مرة أخرى الفلسفة البلاغية القديمة. لذلك فالفن إنما يستهدف مخاطبين أو المستقبلين بالدرجة الأولى. أي إن الأثر الفني أو الإعلامي يقوم على مقومات الصناعة، وهي تصميم العمل طبقاً لمقال سابق وثانياً تنفيذ هذا العمل، على أساس قواعد محكمة، تعنى أولاً، وأخيراً بعلاقة الجزء بالجزء، وعلاقة الجزء بالكل، وثالثاً افتقار هذا العمل إلى آلات وأجهزة، لا يمكن أن يتحقق بدونها، والمقدم الوحيد الذي يخرج من مجال الصناعة، هو أن البرامج الإعلامية ليست مجرد إعادة لصياغة مادة سابقة.

وعلى الرغم من أن هذا كله، يبرز جيل جديد يجمع تجارب الكتاب والسينا والإذاعة والتلفزيون في صعيد واحد، وهذا الجيل يدرك أن اللغة ليست إلا وسيلة لتحويل المسموع إلى مرئي، ثم إعادته بالاصطلاح أو الرمز إلى مرئي مرة أخرى، وأن الفن والقرطاس ليسا وسيلة إبداع ولكنها آلتين لمجرد التدوين والإبداع، بهما وبدونها على السواء. وكذلك بقية أجهزة التسجيل وأدواته^(١٣).

وفطن هذا الجيل من الطامحين إلى تحقيق لغة مشتركة بأسلوب مغاير لأساليب الذين سبقوهم، وقد نم لهم ذلك من خلال استخدام فنون تحريرية تستوعب خصائص الكلمة المسموعة والمرئية على نحو ما فعلت الصحافة لتحقيق لغتها المقروءة وجعلها لغة مشتركة ذات خصائص وسمات.

ولكننا لا نستطيع أن نفصل بين هذه اللغة المشتركة والبرامج التي تؤدي بها في التلفزيون، حيث ينبغي أن تكون هذه البرامج متفقة و«حاجة» الجماهير. وليس صحيحاً أن جماهيرية الوسيلة تفرض عليها أن تتواءم و«رغبات» الجماهير. ذلك ترف لا يمكن لدولة نامية محدودة الموارد أن تنحمله، وهي التي تنشئ الإذاعة لتحمل وظيفة وريادية في المجتمع، وتعول من خلالها على الارتقاء بالجماهير والنهوض بها إلى مستوى معين وليس الهبوط إلى مستواها. بالرغم من أنه لا يمكن لأحدنا أن يزعم أن التكيف مع مستوى الجماهير يستتبع هبوطاً معيناً^(١٤).

وحثي في أكثر الدول تقدماً - بالمعنى الاقتصادي على الأقل - نجد اتجاهات عارماً للارتقاء بمستوى البرامج. ويتحدث «توم جريس Tom Greis» عما يجب أن يقوم به الإذاعيون في الولايات المتحدة مثلاً، فبقول: إنه يجب أن نضغظ للحصول على نوعية أفضل من البرامج. يجب أن نضغظ للحصول على وقت أطول لإذاعة البرامج الإعلامية والتسجيلية. إننا في حاجة إلى البرامج الجادة التي تغوص في أعماق المجتمع وتلك ليست نظرة مغرقة في المثالية. فنحن نعرف، ونقر، بأنه سيظل هناك وقت لإذاعة المسلسلات مثل «بونانزا» والـ «القديس» و«أحب لوسي» لأن البعض منا يحتاج في أمسية ما أن يشاهد شيئاً ما له لبس معنى حقيقي. ولكن المجموعة الكبرى يجب أن تتضمن البرامج التعليمية والثقافية وبرامج التربية الاجتماعية والبرامج الإعلامية التي تحقق في الأنباء ولا تكتفي بمجرد عرضها^(١٥).

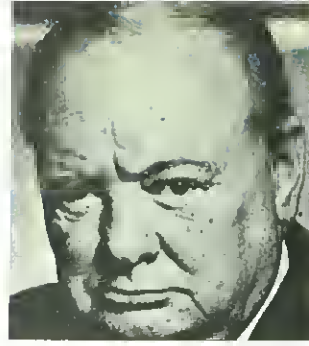
وما لم تقم الإذاعة المرئية في المستقبل، والمستقبل القريب، بدور في محو الأمية مثلاً في وطن تبلغ فيه نسبة الأمية نحو ٧٠ ٪ فهل يمكن أن يكون هذا المستقبل مشرقاً للإذاعة المرئية، بل

الوسائل الإعلامية، وإنه صاحب الكلمة الحاسمة في لغة الإعلام الجديدة، التي استشعرتها الحياة، بفضل التقدم الباهر في الطاقة والحركة، وإنتاج الأجهزة الإعلامية.

والتلفزيون يعتمد على ما يسمى بالشاشة الصغيرة، وهو يجمع المسموع إلى المنظور، ويستغل الصورة والصوت، وأنه بفضل الإذاعة من هذه الناحية، ويشبه السينما من ناحية المنهج، ولكنه يختلف عنها في أن ما يعرض إلى الناس، حيث هم، فينتقل إليهم، ولا يكلفهم مشقة الانتقال إليه، وهو يوجه إلى الأفراد في إطارهم الاجتماعي والقومي، ولكنه بحكم ارتكازه على المنظور في المقام الأول، يقتضي من المتلقين له موقفاً سلبياً، فهو ليس كالمذياع ينقل اللغة أو الثقافة حتى للعاملين في المصانع والمزارع والدكاكين، إنه يتطلب استغرافاً كاملاً أو شبه كامل، لنتم الافادة من عروضه. والتلفزيون، على خطره ومكانته قد حول الناس من الحركة إلى السكون. وإن غشيان المسرح أو السينا إنما يكون في وقت محدد، وعادة الذهاب إلى دور التمثيل أو العرض السينائي وغيرها لا تتحقق إلا في مواعيت الراحة وليست في كل يوم. ومع ذلك فهذا الوعاء من أقوى الأجهزة الإعلامية، لأنه ينتزع الصورة والصوت، ويوزعها على الناس في بيئة متسعة، ولا تزال هناك خطوات فسيحة يخطوها التلفزيون حتى يقترب من كافة الإذاعة المسموعة على طي المكان^(١٦).

فالتلفزيون يعرض على شاشته العالم والأحداث وشقي مظاهر الحياة، وهذه الطبيعة تنهى له الفرضة لمخاطبة شتى فئات الناس على اختلاف طبائعهم واتجاهاتهم، وذلك عن طريق لغة مشتركة، تستفيد من الصورة والحركة في الاتصال اللغوي، والإعلامي، ذلك أن التلفزيون لم يعد يعتمد على الرواية فحسب، كما تعتمد عليه الإذاعة المسموعة والأفلام الناطقة (الجراند السينائية وأفلام الإعلام). وإنما أصبح يعتمد كذلك على أناس يخاطبون الجمهور مباشرة: أشخاص يقدمون تمثيليات، وأشخاص يظهرون كرواء، وممثلين فكاهيين يؤدون أدواراً فردية، وساعة يسرجون سلعاً، مرشعين للمناصب يدافعون عن ترشيحهم ومحاضرين بشرحون ويفسرون. وكل هؤلاء يلجأون إلى اللغة الإعلامية المشتركة التي تعتمد على السرد والرواية، للسماح للغة المرئية إن جاز هذا التعبير، بإنشاء علاقة المواجهة الشخصية مع المشاهدين.

ولذلك فإن هذه اللغة المرئية تتجه إلى الهدوء والتبسيط والخلو من التكلف. وتنطوي مثل هذه اللغة الإعلامية على ألفة تسبغ على السرد أقوى تأثير يمكن أن يبلغه لدى جمهور المشاهدين.



★ تترنل ★

المشاهد العربي في المستقبل ، ذلك أن لغة التلفزيون ، هي لغة المشاركة ، فالجمهور يشاهد لأنه يبحث دائماً عن المشاركة في أحداث ومشكلات من صنع الواقع أحياناً ومن صنع الخيال أحياناً أخرى ، ولقد أصبحت فرص المشاركة الاختيارية اليوم أعظم بكثير بسبب التقدم التكنولوجي في قرننا هذا . ومع كل فإن هذا التقدم التكنولوجي نفسه - والإذاعة المرئية من بين مظاهره - فند زاد في تحول شرائح كبيرة من المجتمع - بتعبير «موري جرين» - نزادت إليها الحاجة بالتالي إلى المشاركة الاختيارية كي تحتفظ بمنهوم للروابط الإنسانية ، واللغة هي السبيل لتحقيق هذه المشاركة من خلال وموزها السبي تشير إلى خبرات ومعاني خاصة وعلاقات تتضمنها الخبرة . ولعلنا نستطيع أن نقدم فيما يلي عرضاً لأهم الخصائص التي تجعل من الفصحى لغة تليفزيونية .

الفكرة الزمنية في اللغة العربية

من أهم المقاييس التي يعرف بها ارتقاء اللغات : مقياس الدلالة على الزمن في أفعالها . ثم في سائر ألفاظها .

وهذا المقاس يصبح من أهم لوازم اللغة الإعلامية ، لأن الصحفيين أو رجال الإعلام يكتبون لكل الناس في كل الأوقات ، وليس جزء من الناس في كل الأوقات أو لكل الناس بعضاً من الوقت ، فكل كلمة أو كل مجموعة من الكلمات تتضمنها عبارات النص الإعلامي يجب أن تكون مفهومة من عامة القراء وجمهور المستقبلين ، ولهذا تظهر بلاغة اللغة الإعلامية من علامات الزمن في أفعال لغتها الأم . لأن عامل الوقت يلعب دوراً رئيساً في تغطية الأخبار وتحريرها وإخراجها من جهة ، كما يتميز الإعلام بالدورية والايقاع من جهة أخرى ، فهو يروي حدثاً بعينه في إطار زمن محدد . فاللغة التي تدل على الزمن بعلامات مفعلة في الفعل أنسب وأصلح للإعلام من اللغة التي خلت من تلك العلامات . وبمقدار الدلالة تكون هذه اللغة إعلامية أكثر من تلك . ولا نحسب أن لغة نفهمها - أو نفهم عنها - كما يقول الأستاذ العقاد^(١٧) : قد اشتملت على وسائل للتمييز بين الأوقات كما اشتملت عليها اللغة العربية . سواء نظرونا إلى ضرورات سكانها أو نظرونا إلى تصرف أفعالها وكلماتها .

فكل لحظة من لحظات النهار والليل قد كان لها شأنها في حياة سكان البادية بين السفر والإقامة والحل والترحال . فنها ما هو صالح لبداء المسيرة ، وما هو صالح للراحة القصيرة ، وما هو صالح للراحة الطويلة ، وما ليس يصلح لغير السكنية والاستقرار .

وهذا وجدت كلمات البكرة والضحى ، أو الغدوة والظهيرة ، والقائلة والعصر والأصيل والمغرب والعشاء والهزيع الأول من الليل ، والهزيع الأوسط ، والمومن ، والسكر ، والفجر ، والشروق . . ويكاد التقسيم على هذا النحو ينحصر بالساعات ، على صعوبة التفرقة بين هذه الأوقات في كثير من اللغات الأخرى بغير الجمل والتراكيب^(١٨) .

وكل موسم من مواسم السنة له شأنه في المرحى والانتجاع وطلب الماء أو التجارة أو الأمان ، ولهذا وجدت أسماء المواسم والفصول جيمعاً ووجدت معها ثلاثة أسماء مختلفة للدلالة على الدورة حول الشمس في مصطلح الفلكيين : فهي السنة ، وهي العام ، وهي الحول . ولكل منها موضعه في

للوطن نفسه ؟ إن الإحصائيات الأمريكية تفيد - وهنا تبين الحاجة إلى إحصاءات عربية - أن الطالب عندما يصل إلى الجامعة يكون قد قضى ٨ آلاف ساعة في قاعات الدراسة و١٥ ألف ساعة يشاهد التلفزيون والسينما ويستمتع إلى الراديو ، وأنه لا يقرأ سوى في النادر ، وأنه يستقي جل معلوماته من مصادر مرئية ، حتى أصبحنا نزداد تعوداً على ما سماء فرانكلين سميث Franklin Smith « بالثقافة المرئية » . وعلى ذلك فالإذاعة المرئية هي التي نعطي النشء صورة ، ليست صحيحة بالضرورة لما هي الحياة عليه ، وهي التي يجب عليها أن تعطي صورة - ينحى أن تكون صحيحة إلى أكبر قدر ممكن - لما يجب أن تكون الحياة عليه .

على أنه حتى تعطي الإذاعة المرئية هذه الصورة ، وحتى ترتقي بالجواهر وحتى تقوم بدورها في دفع عجلة التنمية ، يثار سؤال ، في يد من تترك الإذاعة المرئية ؟ والإجابة المباشرة والحاسمة : ليس في يد الشركات التجارية ويد المعلنين . إن منشآت الإذاعة المرئية لم تقم لترويج الصابون أو ترويج الثقافات الأجنبية والأفكار الغربية عن البيئة العربية ولكن ذلك لا يعني منع إذاعة الإعلانات ، بل يعني أساساً التحور من سيطرة المعلنين . وقد حاولت غالبية الدول بالرغم من اختلاف قناعاتها السياسية وفلسفاتها الاقتصادية أن تتحرر من هذه السيطرة . فنجد أن تليفزيون ألمانيا الديمقراطية هو الذي يحدد السلعة التي يعلن عنها بناء على ضمانات حكومية بتفوقها في الجودة على غيرها من السلع المماثلة ، ونجد أن هيئات الإذاعة المرئية في الدول الاسكندنافية لا تقبل البرامج المكفولة Sponsored Programmes ومثلها غالبية البيئات العربية^(١٩) .

ولكي يقوم من يفيد التلفزيون من إقبال الجماهير على برامج الترفيهية والاجتماعية ينبغي أن يضمن هذه البرامج مضامين ثقافية غير مباشرة حتى يساهم في تحقيق الأهداف الثقافية للمجتمع ويرفع في الوقت ذاته من مستوى هذه البرامج ويحميها من هبوط المستوى والابتذال والاسفاف .

كما ينبغي وضع خطة للارتفاع التدريجي بمستوى اللهجات العامية التي تقدم بها بعض البرامج الإذاعية بحيث تصبح الألفاظ الفصحى ونعبراتها أكثر تداولاً على الألسن . تمهيداً لتعميم استعمال اللغة الفصحى في جميع البرامج ، إذ إن هذه اللغة الفصحى هي الأساس الأول للثقافة العربية ، وتعميم استعمالها يمكن الإذاعات المرئية العربية من تجاوز العوائق المحلية فيحقق لها بذلك مخاطبة جمهور أوسع ويجعل برامجها أكثر صلاحية للتبادل بين مختلف البلاد العربية والإذاعات المرئية العربية ،

وفي تقديرنا أن الفصحى في التلفزيون ، يمكن أن تلقى نجاحاً من جانب

التلفزيون باللغة العربية وخصائص اللغة العربية

تقدم أننا في لغة الإعلام ، لا بد أن نفرق في الوظيفة اللغوية بين الأسلوب «المعرفي» أي الذي يؤدي إلى معلومات والأسلوب «اللامعرفي» ويؤدي إلى خرافات وأوهام ، لتنقية اللغة الإعلامية من الاستعمال التحذيري للغة في الدعاية والسياسة .

فعندما يقول شخص لآخر «صباح الخير» فإنه لا يعني التفسير الاشاري للعبارة وإنما يريد أن يحدث تأثيراً عاطفياً ، أو إقامة صلة طيبة بصديقه . وعندما اشار تشرشل إلى الألمان بلفظ الهون Huns ، كان يريد إشارة الكراهية ضدهم ، ولا يريد أن يرجع بنا إلى أصول القبائل الجرمانية . وعندما يسب شخص آخر ناعماً إياه بأنه حيوان أو كلب ، فإنه لا يريد المعنى الاشاري أو الإخباري ، بقدر ما يريد إثارة الغضب والتحقير والازدراء^(١١) .

ومع أن اللفظ ليس إلا رمزاً للدلالة على الشيء ، فإننا كما يقول الدكتور إبراهيم إمام^(١٢) - نلاحظ في مجتمعات كثيرة أن هناك من يخلط بين الرمز والشيء ، أو بين اللفظ ومدلوله ، فالراية الحمراء رمز الخطر ولكنها ليست الخطر نفسه . وكلمة أسد ليست هي الأسد نفسه ، وإنما هي رمز له . وقد يبدو أن هذا الكلام من البساطة بحيث يعتبر من البديهيات ولكننا نجد البدائيين ، بل والكثير من المحدثين أيضاً يخلطون بين الرمز والشيء .

وهذه الخصيصة المعرفية في اللغة العربية ، تحقق سمة تليفزيونية هي سمة التطابق بين الكلمات والصورة لأن المشاهد «يميل إلى تصديق الصورة أكثر مما يثق في الكلمة» ، ويلاحظ الصحفي البريطاني هنري فيرلي ذلك عندما يقول : «إن معظم التقارير التليفزيونية تكتفي فقط بوصف الصورة ، وبهذا فهي لا تقوم بأكثر من المصادقة عليها فقط . ولكن الهدف من وراء الكلمات في أخبار التليفزيون لا بد وأن يكون تحويل الانتباه عن الصورة ، والقول : إن القصة لم تكن كذلك فقط . فهذا لم يكن مجملها كلها» .

ويؤكد فيرلي أن أخبار التليفزيون تنفّز من حادث إلى حادث . وبدلاً من علمنا الحقيقي المتميز بالرباطة المألوفة ، فهي تعطي البديل في صورة عالم غير حقيقي يروج بالحركة . ويستحيل في هذه الأيام تقريباً أن تعتبر أبة مشكلة أو حدث بمثابة أزمة ، ونتيجة لرؤية الأشياء من خلال هذا المنظار فإن المشكلات والأحداث تصبح أزومات في السواقع . ومن ذلك يتبين أن تحرير المادة التليفزيونية ، ينبغي أن يضع معنى الحدث في الاعتبار ، وأن ينقل هذا المعنى بأكبر قدر من الفصاحة . وعندما تشوه الصورة فلا بد من استخدام التطابق بين الصورة والألفاظ .

وقد كثر حديث اللغويين من الأوروبيين عن هذين النوعين ، فنرى في كتاب Alec King^(١٣) قصولا خمسة لما سماه : النثر العلمي أي المعرفي والنثر العاطفي ، وتحدث المؤلف في هذه الفصول عن خصائص كل من النوعين في الألفاظ والعبارات والموضوع ، وما يثيره كل من النوعين في الأذهان والعقول ، وما يهدف إليه النثر المعرفي من محاولة التعبير عن الأفكار بقدر مساو من العبارات ، ورغبة في إبراز الحقائق المجردة دون مبالغة فيها ، ودون التأثير في الأذهان بالصورة الخيالية والمجازات ، أما في النثر العاطفي فيؤكد لنا المؤلف أن الأمر لا يكاد يقتصر على مدلولات الألفاظ ، بل يتعدى هذا إلى ما توجيه تلك

التعبير . بل لهذا وجدت للأوقات كلمات مختلفة على حسب الطول والقصر في المدة . فالمدة شاملة لجميع المقادير من امتداد الزمن . وتنطوي فيها اللحظة أو اللحظة للوقت القصير . والبرهة والردح للوقت الطويل . والفترة للمدة المعترضة بين وقتين . بل وجد فيها الحين للزمن المقصود المعين . والعهد للزمن المجهود المقترن بمناسباته والزمن للدلالة على جنس الوقت كيفما كان . والدهر للمدة المحيطة بجميع الأزمنة والعهود والأحيان^(١٤) .

مثل هذا الإحساس بالزمن لا تنصوهر الكلمات في لغة من اللغات التي نفهمها ، على صورة أدق من هذه الصورة ولا أدل على الفوارق بين أجزائها كما يقول أستاذنا العقاد : «فإن الزمن الماضي «مهم» عند أبناء البادية العربية في كل عهد من عهوده . لأنه مستودع المفاخر والأنساب والثرات والسوابق والذكريات وليس من المصادفة أن يسمى التاريخ هنا باسم الأيام ، وأن يعرف لكل يوم أثره فيما كان ويكون» .

«أما الزمن الحاضر فلا غرابة في العناية بأجزائه وتقسيماته . لأن كل لحظة منه ذات شأن في الحركة والإقامة ، وفي المرعى والتجارة وفي الحرب والأمان»^(١٥) .

ف نجد في القرآن الكريم :

- ﴿أتأمر الله فلا تستعجلوه﴾ .
- ﴿قد مكر الذين من قبلهم فأتى الله بنيانهم من القواعد﴾ .
- ﴿فتولى فرعون فجمع كيد ثم أتى﴾ .
- ﴿إنما صنعوا كيد ساحر ولا يفلح الساحر حيث أتى﴾ .
- ﴿إلا من أتى الله بقلب سليم﴾ .
- ﴿كذلك ما أتى الذين من قبلهم من رسول إلا قالوا ساحر﴾ .
- ﴿هل أتى على الإنسان حين من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً﴾ .

وفي هذه الاستعمالات القرآنية للفعل «أتى» نجد أساليب مختلفة ينسجم كل منها مع آيته : ففي الآية الأولى زمن الاتيان هو المستقبل ، وفي الثانية هو ما بعد الماضي ، وفي الثالثة ما بعد الماضي أيضاً ، وفي الرابعة للحال المستمرة التي تشبه الحقائق الثابتة ، وفي الخامسة للمستقبل ، وفي السادسة لما قبل الماضي ، وفي السابعة للماضي المؤكد .

ويحق لنا أن نقول مع العقاد : «إن اللغة العربية لغة الزمن على أكثر من معنى واحد : لغة الزمن لأنها تحسن التعبير عنه ، ولغة الزمن لأنها قادرة على مسابقة الزمن في عصرنا هذا وفيما يلي من عصور» .

المدلولات من ظلال المعاني ، وما تثيره في الذهن من صور وأخيلة بها يتأثر السامع أو القارئ ، وتستنتج منها الأذهان من المعاني فوق ما تحتمله تلك الألفاظ أو العبارات . ولذلك يمكن الربط بين النثر العاطفي والشعر ، أو ما يمكن أن يعد نوعاً من الشعر غير منظوم .

مع هذا يرى صاحب الكتاب أنه ليس من البسير أن نضع حداً فاصلاً بين النوعين : المعرفي والعاطفي ، فلا يكاد يخلو المعرفي من كل عاطفة خلواً تاماً ، كما قد نرى في للعاطفي أحياناً عبارات لا تهدف إلا إلى التعبير عن الحقائق .

ويؤمن المؤلف إلى أن ترتيب الكلمات في جمل كل من النوعين قد يختلف ، فلا نرى نظاماً واحداً في هندسة الجمل .

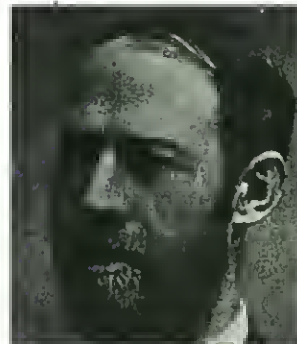
ولكن «فندريس»^(٢٤) يذهب في كتابه «اللغة» إلى الفصل بين النوعين حتى كاد يجعل كل منها لغة مستقلة ، متخذاً من أسلوب التخاطب بين الناس ميداناً لتلك اللغة الانفعالية ، ومن الأسلوب الكتابي ميداناً للغة المنطقية .

ولعل أوضح ما في علاجه هذين النوعين شرحه لاختلاف ترتيب الكلمات في كل منها إذ يقول :

«ينحصر الفرق الأساسي بين اللغة الانفعالية واللغة المنطقية في تكوين الجملة . وهذا الفرق ينبثق جلياً عندما تقارن اللغة المكتوبة باللغة المتكلمة . فاللغة المكتوبة واللغة المتكلمة تبتعدان في الفرنسية إحداها عن الأخرى إلى حد أن لا يتكلم الإنسان اطلاقاً كما يكتب ، ولا يكتب كما يتكلم إلا نادراً . وفي كل حالة يوجد اختلاف في ترتيب الكلمات إلى جانب الاختلاف في المفردات ، وذلك لأن الترتيب الذي تسلك فيه الكلمات في الجملة المكتوبة ، ينقسم دائماً في الجملة المتكلمة إن قليلاً أو كثيراً . وهذه الخاصة المعرفية في اللغة العربية ظاهرة من تركيب حروفها على حدة ، إلى تركيب مفرداتها على حدة ، إلى تركيب قواعدما وعباراتها بنية الشكل الصحفي وفنون الإعلام المختلفة .

فاللغة العربية في طبيعة تركيبها لا تحتاج الجمل الخبرية «الإعلامية» فيها إلى إثبات ما يسمى في اللغات الغربية «فعل الكينونة» : فنحن نقول في العربية على سبيل الإخبار : «فلان شجاع» دون حاجة مثلهم إلى أن نقول : «فلان هو شجاع» ، ونقول : «كل إنسان فان» دون حاجة إلى أن نقول : «كل إنسان يكون فانياً» ، أو «كل إنسان يوجد فانياً» ، أو «كل إنسان كائن فان» ، كما هو شأنهم في تركيب كلامهم . وإذا قلنا مثلاً إن «الأمة العربية واحدة» ، ثبت هذا المعنى في أذهاننا

* ميرز *



ثبوتاً لا يحتاج معه إلى شيء من الخارج ، لا فعل الكينونة ولا أي رمز آخر من رموز اللغة أو أي أمر من أمور الحس . والفكر المفهومة من الارتباط واضحة مثالة دائماً في نفس العربي ، يلتفت إليها حين يواجه المعنى ، فإذا أراد أن يبرزها أو أن يؤكد مثلها بلفظ كقول : «إنه هو الحق»^(٢٥) .

ومعنى هذا أن الاسناد في اللغة العربية يكفي فيه إنشاء علاقة معرفية بين «موضوع» و«مجمول» أو مسند إليه ومسند ، دون حاجة إلى التصريح بهذه العلاقة نطقاً أو كتابة . . في حين أن هذا الاسناد الذهني لا يكفي في اللغات «الهندو - أوروبية» إلا بوجود لفظ صريح مسموع أو مقروء ، يشير إلى هذه العلاقة في كل مرة ، وهو فعل «الكينونة» في اصطلاحهم . واللغة العربية إذا كانت تعني بالألفاظ ، فذلك من أجل المعاني ، أي لكي يؤدي الرمز وظيفة معرفية تحفز السامع أو القارئ للعمل . وخير الأدلة على ذلك القرآن الكريم التي وصلت إلى أقصى آيات الإعجاز لفظاً ومعنى ، فكان لها ذلك التأثير العظيم في استنهاض المهمة ، لتحقيق المثل الإنساني الأعلى .

وتأسيساً على هذا الفهم لروح اللغة العربية ، قال ابن جني في «الخصائص» في باب في الرد على من ادعى على العرب عنايتها بالألفاظ واغفالها المعاني :

«فإذا رأيت العرب قد أصلحوا لفاظها وحسنوها ، وحسوا حواشيها وهذبوها ، وصقلوا عزوبها وأرهفوها ، فلا ترين أن العناية إذ ذاك إنما هي بالألفاظ ، بل هي عندنا خدمة للمعاني وتنويه وتشريف» ، ثم قال : «فكان العرب إنما تحلي ألفاظها وتدبجها وتزخرفها عناية بالمعاني التي وراءها ، وتوصلها بها إلى إدراك مطالبها . . وقد قال رسول الله ﷺ : «إن من الشعر لحكمة وإن من البيان لسحراً» . فإذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتد هذا في الألفاظ هؤلاء القوم التي جعلت مصائد وإشراكاً للقلوب ، وسبباً وسلمياً إلى تحصيل المطلوب ، عرف بذلك أن الألفاظ خدوم للمعاني ، والمخدوم أشرف من الخادم . والأخبار في التلطف بعذوبة الألفاظ إلى قضاء الحوائج أكثر من يؤق عليها

وإذا كانت اللغة العربية تختلف عن اللغات الأوروبية ، من حيث أن الجملة في الأخيرة اسمية يتقدم فيها الفاعل على الفعل ولا يتقدم الفعل فيها إلا شذوذاً في حالات قليلة جداً أهمها حالة الدلالة على المفاجأة ووقوع الفعل على غير انتظار ، فإن القول في الذهن العربي ، هو اسم يقابل الفعل المسبوق بعلامة المصدر ، ومن هنا يتساوى «القول» وأن نقول «في الإدراك الصحيح»^(٢٦) .

على أن الجملة الاسمية موجودة في اللغة العربية ، وليست مع وجودها قليلة الاستعمال من تكيفها وفقاً للقوالب الإعلامية المختلفة ، بحيث استخدمت في الصحافة الحديثة ، وفي الوسائل الإعلامية المستحدثة ، ولم تقع في أخطاء لغوية كالتى تقع فيها اللغات الأوروبية ، حينما تتحرر من بعض القيود اللغوية ، ولا سيما عند صوغ العناوين المختصرة .

ذلك أن الخصائص التي تتميز بها لغة العرب استوفت وجهة الدلالة على ما نعلم في ملاحظة مقتضى الحال ، وقد رأينا من ذلك مثلاً خاصتها في المبني للمجهول ، ووجدنا العربية تثبت للمفاعيل درجاته وأنواعه بدقة نبعت من منطق اللغة الذي يفهم بالقياس كما يفهم بالسمع والتوقيف .

النبي بالتلفزيون وخصائص اللغة العربية

اللغة العربية .. وظيفية هادفة

ويبين مما سبق أن اللغة العربية تتمتع بخصائص إعلامية ، تجعلنا نلاحظ أنها تتفق مع غايات الإعلام الحديث من حيث أنه أداة وظيفية . وليس فناً جالياً يقصد لذاته ، لأنه يهدف إلى الاتصال بالناس ونقل المعاني والأفكار إليهم . وذلك ما نريد أن نذهب إليه من قولنا : إن اللغة العربية ، وظيفية هادفة ، لأنها كما رأينا لغة معرفية تهدف إلى الإعلام والتفسير والتوجيه والتنشئة الاجتماعية . فإن من خصائص هذه اللغة العربية في تعبيراتها أن الكلمة الواحدة تحتفظ بدلالاتها الشعرية المجازية ودلالاتها العملية الواقعية في وقت واحد بغير لبس بين التعبيرين .

ولذلك فإننا عندما نقول في معطيات هذا الفصل : إن اللغة الإعلامية هي اللغة العربية الفصحى . نعي ذلك جميعاً ، على نقيض ما يذهب إليه البعض في اللغات الأوروبية^(٢٧) من أن لغة الإعلام ولغة الفن الصحفي بالذات مستقلة تمام الاستقلال عن اللغة الأصلية الفصيحة .

والاعتراضات التي تثار حول اختيار عبارات العناوين في الصحيفة هي اعتراضات أقرب إلى الجوهر منها إلى الغالب اللغوي ، فاللغة في العناوين لا يقصد بها إلا إلى عرض الخبر عرضاً موجزاً ، أما الخبر نفسه فينبغي ألا يكتب بهذا الأسلوب الموجز .

على أن اللغة العربية بمرونة خصائصها ، تمكنت من تجاوز هذه الاعتراضات ، لأنها لغة تتميز بالانجاز والوضوح والنفاذ المباشر والتأكيد والأصالة والجلاء والاختصار والصحة وذلك ما عنيناه من قولنا : إن اللغة العربية ، لغة معرفية .

الهوامش

الأول ١٩٧٢ م .

(١٥) المرجع السابق .

(١٦) المرجع السابق ص ١٢ .

(١٧) اللغة الشاعرية ص ٧١ وما بعدها .

(١٩) (٢٠) المرجع السابق ص ٧٢ ، ٧٣ .

(٢١) (٢٢) إمام : العلاقات العامة واهتمت ص ٢٢٩ .

(٢٣) The control of language, P:30 - 10 .

(٢٤) ترجمة الدواخلي والقصاص : اللغة ، مكتبة الانجلو المصرية - ص ١٨٢ .

(٢٥) مقال الدكتور عثمان أمين - مجلة العربي - العدد ٨ ، ١٩٦٨ م . الكويت .

(٢٦) العقاد : أشتات عثمات ص ٥٨ .

(٢٧) ستانلي جونسون : استقاء الأساء فن ص ٤٠ .

(*) المجلة : طابع مجلة «الفصل» - العدد الخامس - إصدار شهر ذي القعدة ١٣٩٧ هـ / أكتوبر (تشرين

الأول) ١٩٧٧ م ، عرضاً وأيضاً في باب «رحلة في كتاب» عن كتاب مارشال ماكلوهان «البيئة هي الرسالة» .

(**) المجلة : بث تلفزيون المملكة العربية السعودية بمعدل ٦٢ ساعة أسبوعياً .

(٢٠١) مارتن ج . مالوي : «فلسفة التلفزيون التعليمي في : نحو مطلع أفضل تحرير آلن إي كرينج وروان

ب . هيل وترنر : مصور حسين وفؤاد إسكندر - القاهرة ١٩٧٣ م .

(٢) Gnacy Waniewicz : Broadcasting for adult education .

أصدرت البوليتكو هذا البحث عام ١٩٧٢ م . وقامت الأمانة العامة لاتحاد إذاعات الدول العربية بترجمته إلى

العربية ونشره تحت عنوان : «الإذاعة وتعليم الكبار» .

(٥٠٤) نفس المرجع ص ٤٥ ، ٤٦ .

(٧٠٦) صلاح الدين عبد القادر : «الوضع الراهن للإذاعة المرئية في الوطن العربي» في «حلقه الإذاعة

الرئية وأثارها الاجتماعية والثقافية في الوطن العربي» - طرابلس الجماهيرية العربية الليبية ٢٣ - ١٩٧٢/٩/٣٠ .

(٨) الاتصال بالجماهير - القاهرة ١٩٥٨ م ، ص ٢٧ وما بعدها .

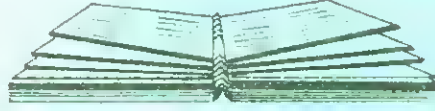
(١٠٠٩) نفس المرجع ص ٢٧ .

(١١) نفس المرجع ص ٣٠ .

(١٢) د . عبد الحميد بوبس : مرجع سابق .

(١٣) نفس المرجع ص ٦١ .

(١٤) حدي قنديل - «مستقبل الإذاعة المرئية في الوطن العربي» - مجلة الإذاعة العربية ١ - أكتوبر - تشرين



الشاعر الظريف الشمسي

حرف الميم

الطفل : ابتعد عني يا هذا ... أنفذي بي أُمي ... أنفذي بي
يا أُمي .

(الأم تمسك طفلها وتهدهه حتى يهدأ) .

الأم : ما بك يا بني ؟ .

الطفل : لقد جاء رجل ضويل عريض الشكين ، أشعث الشعر ،
رث الثياب يريد أن يخنفي .

الأم : لا تخف يا بني فإ هذه إلا أحلام مزعجة .

الطفل : أمسكني يا أُمي لا تبعديني عنك .

الأم : سأذهب بك يا بني غداً إلى الحصين بن عتبة العدوي

القاري ليقرا عليك شئاً من القرآن فعلى الله أن يرفع عنك هذا
الكبوس الذي يحل بك كل ليلة .

اشخاص الرواية :

(ذو الرمة - أمه - الحصين بن عتبة العدوي - الطفل -
حاره - أخو ذي الرمة مسعود وهشم - مي - أمها - ابن شيرمة -
محمد بن الخجاج الأسدي - غلام - فتاة - عصمة بن مالك) .

المنظر :

(طفل في السبعة من عمره يتقلب في فراشه وأمه نائمة بالغرب
منه - يتقلب الولد في فراشه ويأتي بمحركات تدل على أنه مزعج في نومه
ثم يجلس فجأة وهو يصرخ) :

الطفل : لا ... لا ... ابعدي عني - ابعدي عني .

الأم : ويحك يا بني ماذا بك ؟ .



منظر جديد :

(كُتَّاب القرية وفيه عدد من الأطفال يقرؤون القرآن من الواح ويقوم رجل بتعليمهم القراءة — الرجل هو الحصين بن عتيبة العدوي) .

(صوت من خارج الكتاب) .

أم ذي الرمة : يا أبا الخليل — يا أبا الخليل .

أبو الخليل : (الحصين العدوي) نعم .. نعم من المنادي ؟ .

أم ذي الرمة : يا حصين بن عتيبة لقد جئت إليك من ديار بعيدة لما علمته من دينك وتقواك وبركتك .

الحصين : وما ذاك يا أمة الله .

أم ذي الرمة : إن هذا ابني يروع بالليل إذ يكون نائماً فأسمع صوته يقوم من النوم فزعاً وما يزال هذا شأنه في كل ليلة فجئت إليك لعلك تقرأ عليه شيئاً من القرآن يكون فيه شفاء له .

الحصين : ما اسم ابنك ؟ .

المرأة : إنه غيلان بن عقبة بن مسعود بن حارثة .

الحصين : سأكتب لك آية من القرآن تضعينها على صدره إذا نام ، وتعلقينها في رقبته إذا مشى ، فلعل الله أن يجعل له في ذلك شفاء .

أم ذي الرمة : بارك الله فبك يا أبا الخليل ، وجعل الشفاء على يدك .

الحصين : اثني بورقة أكتب له فيها .

المرأة : ومن أين لي بالورق وأنا من البادية ولا أعرف الورق ولا أين يوجد .

الحصين : إذن فأثني بقطعة من جلد مدبوغ .

المرأة : إن معي أداة جديدة فاقطع له قطعة منها .

(تناوله الإداة فيقطع منها جزء بسكين ويكتب فيه) .

الحصين : لقد كتبت له العوذتين في هذه القطعة من الجلد فضعبها في عنقه وأرجو الله أن يشفيه .

المرأة : جزاك الله خيراً يا أبا الخليل .

منظر جديد :

(الحصين جالس في قومه — تقبل أم ذي الرمة ومعها

ابنها إلى مجلس الحصين) .

أم ذي الرمة : يا أبا الخليل

الحصين : نعم يا أمة الله .. ماذا تريدان .

المرأة : ألا تعرفني يا حصين بن عتيبة ؟ .

الحصين : أظن أنني قد رأيتك يوماً ولكني لا أذكر أين ومضى . فمن أنت ؟ .

المرأة : ألا تعرفني ؟ ولا تعرف ابني هذا ؟ .

الحصين : ومن ابنك هذا الذي أراه يعلق رمة في صدره ؟ .

المرأة : إنه ابني غيلان الذي أتيتك به قبل عشر سنوات وكان يفسع من نومه فكنت له ربة من القرآن الكريم فرفع الله عنه ذلك الفزع وقد ربطتها في عنقه بهذا الحبل الرميم .

الحصين : آه ... لقد تذكرت الآن الحمد لله الذي شفى ابنك .

المرأة : وشكراً لك أيها الشيخ الجليل .

الحصين : هل لك من حاجة ؟ .

المرأة : إن ابني ينظم الشعر وقد جئت به إليك لتسمع شعره .

الحصين : قل يا ذا الرمة وأسمعنا شعرك .

القوم : لقد أجدت يا أبا الخليل في اختيار الاسم هذا الفتى فليكن اسمه منذ اليوم ذو الرمة .

الحصين : أنشد يا ذا الرمة .

ذو الرمة : (ينشد) :

خليلي عوجاً من صدور الرواحل

بجرعاء ضروى فابكيا في المنازل

لعل الحدار الدمع يعقب راحة

من الوجد أو يشفي نجي البلابل

الحصين ، والقوم : أحسنت يا ذا الرمة .

المرأة : لقد شهد لك الحصين يا ذا الرمة وشهد لك قومه بنو عدي بإجادة الشعر فأنشد شعرك في محافل العرب .

ذو الرمة : حتى أنت يا أمي تسميني ذا الرمة ؟ .

المرأة : نعم يا أمي ، لأنك كنت تسميني ذا الرمة فسميت بهذا اسمك كشاعر بين العرب .

ذو الرمة : مادمت ترين ذلك فأنا منذ الآن ذو الرمة .

منظر جديد :

(ذو الرمة وأخواه مسعود وهشام) .

ذو الرمة : رحم الله ابن عمنا أوفى بن دهم .

هشام : رحمه الله فقد كان نعم الفتى وإن لوفاته لوقعاً أليماً في نفوسنا .

ذو الرمة : هل قلت شعراً في رثائه ؟ .

هشام : لم أقل ولكن أخانا مسعوداً قد قال .



ذو الرمة : ماذا قلت يا مسعود ؟ .

مسعود : لقد قلت :

نعمي الركب أوفى حين آبت ركايبهم

لعمري لقد جاءوا بشرًّا فأوجعوا

نعوا بأسق الأخلاق لا يخلفونه

نكاد الجبال الصم منه تصدّع

تعزيتُ عن أوفى بغيلان بعده

عزاء وجفّن العين ملأَن متزع

ولم ينسني أوفى المصائب بعده

ولكن نكء القرح بالقرح أوجع

ذو الرمة : لقد أحسنت يا أخي ولقد فررت بشعرك مني .

مسعود : كيف ذلك يا أخي ؟ .

ذو الرمة : لقد ذكرني في أبياتك بقولك تعزيت عن أوفى بغيلان

بعده .

مسعود : نعم فلإني اعتبرتكم عزاء لنا في ابن عمنا أوفى .

ذو الرمة : والله ما قصدت ذلك ولكنك خشيت أن ينسب هذا

الشعر إليّ فذكرتني فيه .

مسعود : أما وقد فطنت إلى ذلك فإنه والله للحق .

ذو الرمة : وما حملك على ذلك .

مسعود : يا أخي كلما قلت شعراً واستجاده الناس نسبوه إليك حتى

لاظن أن أكثر ما ينسب إليك من شعر هو من شعري .

ذو الرمة : أولا تراني شاعراً مُجيداً .

مسعود : نعم إنك لشاعر مُجيد .

ذو الرمة : فهل انتحلت شيئاً من شعرك ؟ .

مسعود : معاذ الله أن أقول ذلك ولكن قد تتوارد خواطرنا على

معنى أو قافية فتقول فيها شعراً وأقول فيها شعراً فينسب الناس شعري

إليك إذا رأوه جيداً لمعرفتهم بك وبمزيلتك من الشعر وينسونني .

هشام : ذلك لأنك قليل الشعر ولا تنشُد شعرك في المحافل .

مسعود : ذلك حق وإني لا أحسد أخي ذا الرمة على ما نال من

شهرة ولكني أود أن لا ينسب الناس شعري إليه فشعري قليل وإذا نسب

إلى أخي ضعت وضاع شعري معي .

هشام : إن ذا الرمة ينتحل شعرك يا مسعود وينسبه إلى نفسه وقد

فعل ذلك .

ذو الرمة : أتقول ذلك عني يا هشام ؟ .

هشام : إنه الحق فما الذي يمنعني من قوله .

ذو الرمة : أراك تعود إلى خاصمتي بعد أن اصطلحنا واتفقنا على

الود والالتزام بحقوق الإخاء .

هشام : إن من حقوق الإخاء أن لا تظلم أخاك وتدعي شعره وتنسبه

إليك .

ذو الرمة : هيه يا هشام ولئن لم تنته عن ترديد هذه الأكذوبة

لاجفونك ثم لا يعود بيننا من الود شيء .

هشام :

أغيلان أن تَرَجِعَ قوى السود بيننا

فكل الذي ولى من العيش راجع

فكن مثل أقصى الناس عندي فإنني

بطول التناي من أخي سوء قانع

ذو الرمة : انصرف عني ولا ترني وجهك بعد الآن .

مسعود : لا تعجل يا ذا الرمة واثبت يا هشام ما هذا السلاح

والتخاصم إننا إخوان وعلينا أن نلتزم بحقوق الإخوة .

ذو الرمة : أما سمعت ما يقول عني ؟ .

مسعود : وأنت فقد نهرت وزجرته فليصفح كل منكما عن أخيه

ودعونا نخفض في حديث ممتع بدل الخصام والتزاع .

(يشد كلاً منهما لمصافحة الآخر فيتصافحان)

منظر جديد :

، بمنظر الصبح، اعوذ من الله ثم يمسحون على رءوسهم
أمامها ظبية) .

ذو الرمة :

أقول لدهناوية عوج جرت

لنا بين أعلى برققة والصراخ

أيا ظبية الدهناء بين جلال

ونيل "سقا" "شك" أم ملك

مسعود :

فلو تحسّ التشبيه والنعت لم تقل

لنا ظبية لثقة يا ألفت أم أغر

جعلت لها قنينة وقعة خصها

وظلفين مستورين تحت القوائم

ذو الرمة :

هي الشبه لولا بلذواها وأذهبها

سواء ولولا مشقة في القوائم

مسعود : حقاً إنك لأبلغ الناس وإنك لنضع لسانك حيث تشاء .

(يستمران في سيرهما ويظهر أمامهما خباء «بيت من الشعر») .

ذو الرمة : أترى هذا الخباء ؟ .

مسعود : نعم إنني لأراه وإن العيش قد أخذ مني مأخذه فأفرض بيت
إلى الخباء لشرب .

(يتجهان إلى الخباء فتبرز إليهما امرأة) .

ذو الرمة : السلام عليكم يا أهل الخباء .

المرأة : وعليكم السلام .

ذو الرمة : لقد أجهذا العطش وأمامنا سفر طويل فهل عندك
ماء ؟ .

المرأة : نعم على الرحب والسعة - يا مي - يا مي ..

(تخرج فتاة جميلة) .

الفتاة : نعم يا أمي .

المرأة : هاقي ماء واسقي الرجلين فقد استبد بهما الظمأ .

الفتاة : أفعل يا أمي .

الفتاة : تفضل أيها الغريب .

ذو الرمة : شكراً لك يا فتاة .

(يشرب ثم يناول أخاه مسعوداً الماء فيشرب) .

(والفتاة واقفة وينارها مسعود الإناء فتتناوله منه ثم ينارها ذو الرمة

إداوة صغيرة ويقول) .

ذو الرمة : شكراً لك ولأمت أيها الفتاة الحميلة وإننا لندرجو أن

نلتا معروفكما فتملا لنا هذه الإداوة ماءً نزود به لرحلتنا القادمة .

الفتاة : حباً وكرامة أمسك إداوتك وسأحضر القرية لأملأ لك

إداوتك منها .

(تحضر القرية وتصب منها في الإداوة وذو الرمة يمسك

بالإداوة ولكنه لا ينظر إلى الماء وإنما يمعن النظر في وجه

الفتاة الماء يتناثر من الإداوة في الأرض فتنظر المرأة إلى

القليل) .

المرأة : إيه يا هذا مالك ؟ ألا ترى الماء يذهب بيناً وشمالاً ؟ .

ذو الرمة : لقد شغلني جمال ابتك عن الماء .

المرأة : ما أسرع ما همت بها وأنت لم ترها إلا منذ خطات .

ذو الرمة : أما والله ليطولن هيامي بها (يلتفت إلى الفتاة

ويخاطبها) أترعنين لي ثوبي يا فتاة ؟ .



ذو الرمة : إني لأظن أن حبها قد علق بقلبي وليس ببارحه أبد الدهر .

منظر جديد :

(ذو الرمة في السوق ينشد الناس قصيدة له وحوله جماعة يستمعون إليه فيهم ابن شبرمة .
يظهر واقفاً ينشد القصيدة بدون صوت حتى يصل إلى هذا البيت) .

ذو الرمة :

إذا غير النأي المحبين لم يكد

رئيس الهوى من حب مية يبرح

ابن شبرمة : يا غيلان أراه قد برح .

ذو الرمة : مالك يا ابن شبرمة ألم يعجبك قولي ؟

ابن شبرمة : لقد كان الأولى أن نؤكد دوام حبك بدلاً من أن نشكك فيه فأنت تقولك :

إذا غير النأي المحبين لم يكد

رئيس الهوى من حب مية يبرح

نجعل في الإمكان أن يبرح الحب لأنك تقول لم يكد .

ذو الرمة : فإذا كنت ترى أن أقول ؟

ابن شبرمة : كنت أرى أن تقول :

إذا غير الناس المحبين لم أجد

رئيس الهوى من حبه مية يبرح

ذو الرمة : معك بعض الحق يا ابن شبرمة .

ابن شبرمة : بل الحق كله .

ذو الرمة : أما إذ أبيت فلن أقول إنه ليس لك الحق في ذلك مطلقاً .

ابن شبرمة : وكيف ذلك يا غيلان .

ذو الرمة : ألم تسمع قول الله عز وجل ﴿ ظلمات بعضها فوق بعض إذا أخرج يده لم يكد يراها ﴾ فهل يمكن أن يرى أحد شيئاً في ظلمات بعضها فوق بعض ؟ إنه لم يرها ولم يكد يراها .
ابن شبرمة : صدق الله العظيم وأحسنتم يا ذا الرمة .

منظر آخر :

(ذو الرمة ومعه نفر من قومه يمرون بالقرب من خباء

مي : إني خرفاء لا أحسن أن أعمل .

ذو الرمة : فهل تكحلين لي عيني فقد امتلأنا غباراً .

مي : وحتى هذا لا أحسنه فلا تكلفني بشيء .

ذو الرمة : إن كنت لا تحسنين ذلك فأنت خرفاء حقاً .

مي : أرى السفر قد أجهدك وكلفك .

ذو الرمة : والله لما لاقت من الهيام بك أشد عليّ من نعب السفر .

مسعود : هيا يا ذا الرمة فلئن جاذبتك الفتاة أطراف الحديث

لا فارقتنا منزهاً ولا وصلنا إلى هدفنا .

ذو الرمة : انتظر قليلاً يا أخي .

مسعود : هيا هيا

(يسيران وذو الرمة يتلفت إلى الخباء) .

ذو الرمة :

قد سخرت أخت بني نبيد

مني ومن سلم ومن مسعود

رأت غلامي سفر بعيد

بُدْرعان الليل ذا السدود

مثل أذراع التلحوق الجدد

هل تعرف المنزل بالوحيد ؟

مسعود : تالله لقد سخرت منك وحدك أما أنا فلا شأن لي بها .



مي) .

القوم : السلام عليكم .

مي : وعليكم السلام إلا ذا الرمة .

ذو الرمة : ولم يا خرقاء .

مي : لقد أكثرت بي التشبيب وأطلقت عليّ اسماً غير جميل ، إذ غيرت اسمي من مي إلى خرقاء .

ذو الرمة : ذلك اسم اخترته لنفسك ووصفت به نفسك أليس كذلك ؟ .

مي : لقد قلت لك إنني خرقاء لكيلا أحقق لك ما طلبت من رفع ثوبك وكحل عينك فقلت لك إنني خرقاء ولا أحسن صنع شيء فاتخذت لي هذا الاسم لا تبغي به بديلاً .

ذو الرمة : لقد أردت أولاً أن أكفي به عنك حتى لا أوضح اسمك في شعري ثم إن لهذا الاسم عندي ذكرى حسنة لا تنسى تلك هي ذكرى لفائنا لأول مرة .

مي : إنني لأرجو أن يكون هذا آخر لقاء لي بك فلا تعرج علينا بعد الآن .

ذو الرمة :

أيامي قد أثمرت بي وبك العدا

وقطعت حبلاً كان يامميّ باقياً

فياميّ لا مرجوع للوصل بيننا

ولكنّ هجراً بيننا وتقالياً

ألم تر أن الماء يخبث طعمه

وإن كان لون الماء أبيض صافياً

فواضحة الشعر الذي لح وانقضى

بميّ ولم أملك ضلال فؤادياً

(ينصرف عنها) .

منظر جديد :

(ذو الرمة وعصمة بن مالك يسيران) .

ذو الرمة : يا عصمة بن مالك إن مية من عشيرة منقر وهم قوم أذكيا يجيدون اقتفاء الأثر وقد عرفوا آثار إبلي ، فهل عندك من تاقاة نزور عليها مية ؟ .

عصمة : نعم يا ذا الرمة إن عندي لناقاة اسمها الجؤذر بنت يمائية وهي ناقاة جديدة اشتريتها منذ زمن قصير .

ذو الرمة : عليّ بها .



(يذهب عصمة ويحضر ناقته ويركبان عليها : ذو الرمة في المقدمة وعصمة خلفه ويتجهان إلى خباء خرقاء) .

فتاة : أنشدنا يا ذا الرمة من شعرك ؟ .

ذو الرمة :

نظرت إلى أظعان ميّ كأنها

ذرى النخل أو أشل تميل ذوائبه

فأسبلت العينان والقلب كأنم

بمغرورق نمت عليه سواكبه

بكاء فتى خاف الفراق ولم تُجَل

جوائلها أسرارها ومعائبه

الفتاة : الآن فلتُحارس حبلاً أياها .

ذو الرمة :

إذا نازعتك القول ميةً أو بدا

لك الوجه منها أو نضا الدرع سالبه

فما شئت من خد أسيل ومنطق

رخيم ومن خلق يعلل جاذبه

الفتاة : فقد بدا لك الوجه وتنوزع القول فمن لك بأن ينضو الدرع سالبه ؟ .

مي : قاتلك الله ماذا تأتين به من قول ؟ .

الفتاة : أو أنت مي التي قبل فيها هذا الشعر — هيا بنا يا فتيات ولنخل بين الشاعر ومحبوته .

مي : انتظرن والله لا سرتن إلا وأنا معكن .

(ينطلق الفتيات وذو الرمة وصاحبه ينظران إليهن ويتبعانهن النظر).

عصمة : لقد أحسنت في شعرك وفي إنشادك يا ذا الرمة .

ذو الرمة : والله لأتبعن ذلك بنيء ليس في حسابك .

عصمة : ماذا ستفعل ؟ أو ستقول ؟ .

ذو الرمة : سأقول ما قال الصالحون : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

عصمة : لك درك يا ذا الرمة فإنك لحسن النغمة لا يمل السامع حديثك وإنك لفصيح اللهجة سريع البديهة لطيف القول عفيف النفس .

ذو الرمة : شكراً لك حسن ظنك يا أخيك .

عصمة : وإني لأراك إذا قمت إلى الصلاة حسن الصلاة كثير الخشوع وإني لأرجو لك من الله خيراً .

ذو الرمة : إن العبد إذا قام بين يدي الله عز وجل لحقيق أن يخشع أما سمعت قول الله عز وجل :

﴿ أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنْ الْحَقِّ ﴾ .

منظر جديد :

(ذو الرمة يسير في الصحراء ومعه أخوه مسعود وصديقه عصمة بن مالك وعليه آثار المرض وحوهم نياقهم) .

ذو الرمة : أرى العلة اشتدت بي وأرى أن نبقي قليلاً في هذه البرية لأستريح قليلاً ثم نواصل سيرنا بعد ذلك .

مسعود : لك ما تشاء ولكننا نريد أن نسير قبل أن يدركنا الليل لعلنا نصل إلى القرية التي فيها الطبيب .

ذو الرمة : يا أخي هون عليك فإن العلة التي أصابتني تشبه النوبة والغدة التي تصيب البعير في بطنه فلا تلبث أن تقتله .

عصمة : كفك الله سوء يا ذا الرمة وإننا ل نرجو لك من الله الشفاء العاجل .

ذو الرمة :

ألاقت كلاب الحبي حتى عرفني

ومدت مسوح العنكبوت على رجلي

مسعود : أراك متشائماً يا ذا الرمة وهذا يزيد من علتك ولا يعجل

بشفائك .

ذو الرمة : أتذكر يا مسعود يوم كنا جالسين بالثعلبية ومعنا

جِلْثِيس الأسدي .

مسعود : نعم ولقد أنشدتنا يوم ذاك قصيدتك التي تصف فيها الصحراء .

عصمة : نعم ولقد وصفتها والله وأجدت وصفها .

ذو الرمة : أتذكران ما قال جِلْثِيس ؟ .

عصمة : لا أذكر .

مسعود : وأنا أيضاً لا أذكر .

ذو الرمة : لقد قال جليس : إنك لتنعم الفلاة نعتاً لا تكون معه منبتك إلا فيها .

عصمة : دع عنك هذه الأقاويل يا ذا الرمة فإله سبحانه وتعالى

يقول : ﴿ وما تدري نفس بأي أرض تموت ﴾ .

ذو الرمة : نعم يا عصمة ولكي أسير في هذه الفلاة :

وإني لعاليا وإني لحائف

لما قال يوم الثعلبية جِلْثِيسُ

مسعود : بل يحفظك الله ويرعاك .

ذو الرمة :

ألا أبلغ الركبان عني رسالة

أهينوا المطايا من أهل هوان

فقد تركتني ناقتي بمضلة

لساني ملتات من الهذيان

مسعود : قم بتا فلنسر على بركة الله .

ذو الرمة : أردنا شيئاً وأراد الله غيره وأن العلة التي كانت بي قد

انفجرت فإذا أنا مت فلا تدفني في الغموض والوهاد .

عصمة : كيف نصنع ونحن في رمال الدهناء ؟ .

ذو الرمة : فأين أنما عن كتيان ضروري ؟ .

مسعود : وكيف تعرف كتيان ضروري ؟ .

ذو الرمة : إنها رملتان مشرفتان على ما حوهما من الرمال .

عصمة : وكيف نحفر لك في رمل هائل .

ذو الرمة : فأين أنما من الشجر والمدر والأعواد .

(يبقى مضطجعا ثم يموت فيصليان عليه ويدفنانه في

الرمال) .

منظر جديد :

(بعد سنوات طويلة) .

(مسي في خباتها وقد كبرت سنّها وعلى بعد منها حياء فيه غلام . يمر
رجل على الخباء الذي فيه الغلام فيسئد عليه) .

الرجل : السلام عليكم .

الغلام : وعليك السلام أيها الخاج .

الرجل : هل لك في أن تتناشد الشعر .

الغلام : إني عك مشغول فإني سأتولى ري غنمي ولكن اقصد إلى
ذلك اخباء فلعلك تجد فيه ما تريد .

الرجل : لمن ذلك اخباء ؟

الغلام : إنه خرقاء .

الرجل : خرقاء - تقصد مسي صاحبة ذي الرمة .

الغلام : نعم مسي صاحبة ذي الرمة .

(يتجه الرجل إلى الخباء الآخر وينادي من بعيد) .

الرجل : السلام عليكم يا أهل الخباء .

مسي : (عجوز قد كبرت) وعليك السلام يا هذا ادن .

(يدنو الرجل من الخباء) .

مسي : من الرجل ؟

الرجل : أنا مسي بن قيس .

مسي : ممن من بني غنم .

الرجل : أولك علم بالقبائل ؟

مسي : نعم سلني عن شئت منهم .

الرجل : أتعرفين الخجاج بن عمرو بن زيد التميمي .

مسي : نعم وإنه لنعم الرجل .

الرجل : إنه أبي وأنا ابنه محمد .

مسي : مرحباً بك يا ابن الخجاج ورحم الله أباك أبا المثني . . فلقد
كنا نرجو أن يكون خلفاً من أبيه عمرو جدك ، ولكن المنية عاجلته شاباً .

الرجل : رحمه الله .

مسي : حياك الله وبياك . من أين أقبلت .

الرجل : لقد جئت من الخج .

مسي : لو عدت إلى دبارك قبل أن تمر بنا لقال ذو الرمة إن حجك
لم يعم .

الرجل : وكيف ذلك ؟

مسي : أما سمعت قوله :

نمسا الخج أن تقف المطايا

على خرقاء واضعة اللثام

الرجل : غفر الله له فقد زاد في الخج ما ليس منه .

مسي : إنه شاعر والشاعر يقول والله عفو كريم .

الرجل : أترين ذا الرمة صادقاً في قوله :

فما أنست عن ذكراك مبة مقصر

ولا أنت ناسي العهد منها فتذكر

تهم بها ما نستفيق ودونها

حجاب وأبواب وستر مستر

مسي : وما يجعلك تشك في ذلك .

الرجل : إني لا أرى حجاباً ولا سترأ .

مسي : يا ابن أخي رأيتي وقد وليت وذهبت محاسني ورحم الله
عيلان فقد قال هذا أيام شبابي وأنا أحسن من النار الموقدة في الليلة
القرة في عين مقرر .

الرجل : هيات يا عمة ما أرى إلا أن جمالك قد ذهب وزالت
فنتته .

مسي : لا تقل ذلك أما سمعت قول الشاعر في :

وخرقاء لا تزدد إلا ملاحه

ولو عمرت تعمير نوح وحلت

الرجل : حقاً فإن شواهد الجبال ما تزال قائمة في وجهك وقدك وما
أردت إلا استثارتك .

مسي : رحم الله ذا الرمة لقد كان رقيق الشعر عذب المنطق حسن
الوصف عفيف الطوف كامل الظرف .

الرجل : لقد أحسنت الوصف يا عمة .

مسي : هيات أن يدركه الوصف رحمه الله ورحم من سماه
بذي الرمة .

الرجل : ومن سماه بذلك .

مسي : سيد بني عدي الحصين بن عنيزة بن نعم العدوي .

الرجل : رحمه الله جميعاً .



من كتب التراث

قَدَامَةُ بْنُ جَعْفَرٍ

وكتابه:

التراجم وصناعة الكتابة

بقلم: د. محمد حسين العساف

أصله

هو أبو الفرج ^(١) قدامة بن جعفر بن قدامة بن زياد ، الكاتب البغدادي ^(٢) . وأبوه أبو القاسم جعفر بن قدامة بن زياد .

وقد اختلف المؤرخون في نبأه الأب «أبو القاسم» ومعرفة في الأدب ، فقد وصفه ابن النديم في كتابه «الفهرست» ، وصفاً يدل على خلوته وخلوه من العلم والمعرفة فقال : «وكان أبوه جعفر ممن لا تفكر فيه ، ولا علم عنده» .

ولكن الخطيب البغدادي يخالف رأي ابن النديم بشكل واضح فيشي عليه ثناء كبيراً وعلى معرفته الغزيرة واطلاعه الواسع في فنون الأدب والعلم ، فيقول عنه : «إنه أحد مشايخ الكتاب وعلمائهم ، وينعته بوفرة الأدب ، وحسن المعرفة» ويذكر أن له مؤلفات في صناعة الكتابة وأنه تحدث عن أكابر العلماء الأفاضل الذين ارتشف من معينهم الذي لا ينضب ، كما أشار إلى جمهرة الأدباء الذين جالسهم وناظرهم كأبي العيناء الضرير وحامد بن إسحق الموصلي ومحمد بن يزيد المبرد ومحمد بن عبد الله بن مالك الخزاعي وغيرهم . ومن رواه أبو الفرج الأصبهاني صاحب «كتاب الأغاني» . وقد توفي أبو القاسم (والد قدامة) يوم الثلاثاء لثمان بقين من جمادى الآخرة - عام ٣٢٩ هـ .

أما جده «قدامة بن زياد» فإن المعلومات التي أمدتنا بها المراجع والتي بين أيدينا قليلة جداً لا تكفي لإعطاء صورة واضحة المعالم عن حياة هذا الرجل . وكل الذي يعرفه المؤرخون عنه ما أورده الجاحظ عنه فقال : «وقال قدامة حكيم المشرق في وصف الذهن ، شعاع مركوم ونسيم معقود ، ونور بصاص ، وهو النار الحامدة والكبريت الأحمر» ^(٣) . وكذلك أورد الجاحظ نصاً آخر في كتابه «فخر السودان» من مجموعة رسائله عند الحديث عن قبة قصر غمدان قال :

وفيها يقول قدامة حكيم المشرق وكان صاحب كيمياء :

فأوقد فيها ناره ولو أنها

أقامت كغمر الدهر لم تنصم

حياته

لقد كانت حياة قدامة شديدة الخفاء والغموض ، لأن المعلومات التي قدمها لنا المؤرخون شحيحة جداً وضئيلة لا تتناسب مع المكانة العلمية التي حصل عليها لغزارة علمه وسعة مداركه . فهي لا تكفي لتكوين صورة حقيقية واضحة كل الوضوح للكشف عن جميع الجوانب المضيئة لحياة هذا العالم الجليل .

وأقدم من أشار إلى حياة قدامة من المؤرخين والمترجمين ابن النديم صاحب كتاب الفهرست ، ولكن الشيء الذي ذكره ابن النديم كان

توفي سنة ٣٢٨ هـ ، وقبل سنة ٣٣٧ هـ ، في أيام الخليفة المطيع لله العباسي .

مصنفاته

لقد وضع قدامة كتباً كثيرة ذكرها ابن النديم ، وهي ^(١) :

- (١) كتاب الخراج وصناعة الكتابة (مخطوط) .
- (٢) كتاب نقد الشعر (مخطوط) .
- (٣) كتاب صابو الغم (مخطوط) .
- (٤) كتاب صرف الهم (مخطوط) .
- (٥) كتاب جلاء الحزن (مخطوط) .
- (٦) كتاب درياق الفكر (مخطوط) .
- (٧) كتاب السياسة (مخطوط) .
- (٨) كتاب الرد على ابن المعتز فيما عاب به أبا تمام (مخطوط) .
- (٩) كتاب حشو حشا الجليس (مخطوط) .
- (١٠) كتاب صناعة الجدل .
- (١١) كتاب الرسالة في أبي علي ابن مقلة وتعرف بالنجم الثاقب (مخطوط) .
- (١٢) كتاب نزهة القلوب وزاد المسافر (مخطوط) .
- (١٣) كتاب زهر الربيع في الأخبار (مخطوط) .
- (١٤) كتاب (نقد النثر) المعروف بكتاب (البيان) من نسخة خطية في مكتبة الاسكوريال في إسبانيا ، الرقم ٢٤٢ . وقد حققه الأستاذ طه حسين وعبد الحميد العبادي . طبع في القاهرة سنة ١٩٣٣ م .
- (١٥) كتاب جواهر الألفاظ منه نسخة في مدرسة النبي شيت بالموصل . وصفها الدكتور داود الحلبي في مخطوطات الموصل ، ص ٢٠٦ ، الرقم ٤ . وقد طبع في القاهرة سنة ١٩٣٢ م ، وطبع طبعة ثانية سنة ١٩٧٩ م .
- (١٦) تفسير بعض المقالة الأولى من كتاب (سمع الكيان)

★ ارسطو ★

★ د. طه حسين ★



ضئيلاً جداً لا يكفي لأن يوضح الباحث عنه فكرة جيدة فقال :
« هو قدامة بن جعفر بن قدامة ، وكان نصرانياً ، وأسلم على يد المكتفي بالله ، وكان قدامة أحد البلغاء الفصحاء ، والفلاسفة الفضلاء ممن يشار إليهم في علم المنطق . وكان أبوه جعفر ممن لا تفكر فيه ولا علم عنده » ^(١) .

وممن ذكره أيضاً ، أبو الفرج ابن الجوزي في كلمات قليلة جداً فقال عنه : « قدامة بن جعفر ، أبو الفرج الكاتب ، له كتاب حسن في الخراج وصناعة الكتابة ، وقد سألت ثعلباً عن أشياء » ^(٢) . وكذلك ذكره أبو الفتح ناصر بن عبد السيد المطرزي في أنشاء شرحه لمقامات الحريري بما يأتي :

« قدامة هو أبو الفرج قدامة بن جعفر بن قدامة بن زياد ، الكاتب البغدادي ، المضروب به المثل في البلاغة ، وقيل هو أول من وضع الحساب ، وطني أنه أدرك أيام المقتدر بالله وابنه الراضي بالله » ^(٣) وله تصانيف كثيرة ^(٤) .



★ أبو الفدا ★

وكذلك أبو الفداء ، قال عنه قسراً لا يختلف عما ذكره ابن الجوزي . مما يعطينا فكرة بأنه نقل عنه .
أما الملك الأفضل ، فهو الآخر لا يكاد يخرج في ترجمته عن ترجمة ابن النديم ، فيقول :

« قدامة بن جعفر ، العلامة الإخباري ، الكاتب البليغ ، كان فيلسوفاً نصرانياً ، ثم أسلم ، وكان صاحب علوم كثيرة ، وله تصانيف مفيدة ، ومعرفة بليغة بالمنطق أخذ عن ابن قتيبة والمبرد ، توفي لبضع وثلاثمائة » ^(٥) .

وقد ترجم له العيني بشيء يسير جداً لا يختلف كثيراً عما ترجم له ممن سبق فقال :

« له كتاب حسن في الخراج وصناعة الكتابة ، وقد سألت ثعلباً عن أشياء وبه يقتدي علماء هذا الشأن » ^(٦) .

ونستخلص مما كتبه المؤرخون أن قدامة : كان نصرانياً وأسلم على يد الخليفة المكتفي بالله العباسي ، وكان قدامة أحد البلغاء الفصحاء والفلاسفة الفضلاء ، ممن يشار إليه في علم المنطق ، جالس ابن قتيبة والمبرد و ثعلباً . اشتهر بالكتابة والحساب والمنطق والبلاغة ونقد الشعر . وله كتب كثيرة .

وذكر ياقوت الحموي ^(٧) : أنه تولى الكتابة لابن الفسرات ، في ديوان الزمام . ويقال : بأنه كتب لبني بويه لمعز الدولة البويهية :

لأرسطو، ذكره الحاج خليفة في كتاب كشف الظنون .

كتاب الخراج

وهو من الكتب الجيدة التي ألفها قدامة بن جعفر، ومن الكتب الحسان^(١٣) وبه يقتدي علماء هذا الشأن^(١٤)، فمن طالعه عرف غزارة فضله وتبحره في العلم^(١٥)، وأق فيه بكل ما يحتاج الكتاب إليه . هكذا وصف الأقدمون (كتاب الخراج وصناعة الكتابة) .

وقد رتبته قدامة على ثمانية منازل، وقيل تسع منازل . خصص كل منزلة منها لبحث موضوع مستقل عن غيره . وقد أبد ذلك جمهرة من الأقدمين .

يقول ياقوت وهو يتحدث عن قدامة : « قال محمد بن إسحاق وله من الكتب كتاب الخراج تسع منازل، وكانت ثمانية فأضاف إليه تاسعاً » . ويقول : « وله كتاب في الخراج رتبته مراتب وأق فيه بكل ما يحتاج الكاتب إليه »^(١٦) .

وقال المطرزي عن قدامة : « وله تصانيف كثيرة منها كتاب صناعة الكتابة، ظفرت به وعثرت فيه على ضوال منشودة، وهو كتاب يشتمل على سبع منازل (كذا) وكل منزلة منها تحتوي على أبواب مختلفة ضمنه خصائص الكتاب والبلغاء، فمن طالعه عرف غزارة فضله وتبحره في العلم »^(١٧) .

أما المنزلان، الأولى، والثانية فليس لدينا أي دليل على ما عالج قدامة فيها .

أما المنزل الخامسة فيتكلم قدامة عن دواوين الدولة، ودواوين البريد، والسكك والطرق ونواحي المشرق والمغرب، ودراسة جغرافية الأرض في المنزل السادسة . وقد طبع نس منه مع كتاب المسالك والممالك، لابن خرداذبة . وتكلم عن وجوه الأموال في المنزل السابعة وشؤون المجتمع الإنساني وأسباب قوته وعوامل ضعفه وتدهوره ومخطاؤه . واستعرض نظم الحكم في البلاد وما ينبغي للحكام وما يجب عليهم في المنزل الثامنة .

وقد ألف هذا الكتاب في القرن الرابع الهجري . وقد رجح (دي غويه) أن قدامة ألفه بعد سنة ٣١٦هـ، بقليل، وذلك أن قدامة تحدث

★ بروكلمان ★

★ أبو حيان التوحيدي ★



في ثانيا كتابه عن (مليح الأرمني) على أنه معاصر له، ويشير أيضاً إلى إغارة (اسفار الديلمي) على قزوين في سنة ٣١٦هـ، وإلى الشنائع التي جرت على يد (مرداويج) وأتباعه في السنين التالية كحوادث قريبة الوقع^(١٨) .

وقد أشار أبو حيان التوحيدي^(١٩) : إلى أن قدامة عرض كتابه هذا في سنة ٣٢٠هـ، على علي بن عيسى حيث يقول : وما رأيت أحداً تنهى في وصف النثر بجميع ما فيه وعليه، غير قدامة بن جعفر في المنزل الثالثة من كتابه . ثم قال أبو حيان، قال لنا علي بن عيسى الوزير عرض علي قدامة كتابه سنة ٣٢٠هـ، واختبرته فوجدته قد بالغ وأحسن وتفرد في وصف فنون البلاغة في المنزل الثالثة، بما لم يشاركه فيه أحد من طريق اللفظ والمعنى .

وقد استعان قدامة بن جعفر بكتب عديدة في تأليفه كتاب الخراج، فقد نقل عن كتاب فتوح البلدان للبلاذري، وعن كتاب المسالك والممالك لابن خرداذبة، وعن كتاب الأموال لأبي عبيد القاسم بن سلام، وكتاب الخراج ليحيى بن آدم القرشي .

وكذلك ذكر آراء كثيرة لبعض الفقهاء، كأبي حنيفة، ومالك بن أنس وأبي يوسف وزفر وسفيان الثوري وغيرهم .

ذكر بروكلمان أن هناك نسخة مخطوطة من كتاب (الخراج) بمكتبة كوبرلي بالأستانة، وقد كتبت هذه النسخة بخط نسخي جميل من القرن التاسع عشر يحتوي على ٢٥٣ ورقة بمقاس ٢٥ × ١٧ سم . ويبلغ عدد الأسطر في كل صفحة ١٧ سطراً . وقد تميزت هذه النسخة بمخطاها الواضح الأنيق، الخالي من النقاط .

وقد استنسخ (شارل شيفر) المجلد الباقي من كتاب قدامة، وهذه النسخة من المخطوط موجودة بدار الكتب الوطنية بباريس تحت رقم ٥٩٠٧ في فهرس مكتبة باريس صفحة ٣٨٧ الذي هو من إعداد جورج فاجدا (G. Valda) . أما في المخطوط نفسه فالعنوان هو (كتاب صناعة الكتابة لأبي فرج، قدامة بن جعفر الكاتب البغدادي المتوفي سنة ٣٣٧هـ) .

ويوجد من هذا المخطوط (مخطوط باريس) نسخة مصورة في المكتبة المركزية بجامعة بغداد في ٢٥٤ ورقة .

وقد اختار (دي غويه) نبذاً ومقتطفات منها وطبعها في نهاية كتاب (المسالك والممالك) لابن خرداذبة في أبريل (نيسان) عام ١٨٨٩م، وهو ما يتعلق بديوان البريد والسكك والطرقات والنواحي إلى المشرق والمغرب . وكذلك صورت المنزل السابعة التي تتعلق بالضرائب منه في لندن سنة ١٩٦٥م، دون تحقيق أو شرح على نسخة كوبرلي مع مقدمة باللغة الإنكليزية وسمي الكتاب (الضرائب في الإسلام) .

ويوجد في مصر من هذا المخطوط ثلاث نسخ مصورة، النسخة الأولى صورت عن الأصل المحفوظ بمكتبة باريس، وهذه النسخة مهداة إلى دار الكتب المصرية من الأمير عمر طوسون بتاريخ ١٩٣٠/٧/٣م، وهي محفوظة برقم (١٩٧١ - فقه حنفى) . وقد وقع ناسخ هذا الكتاب في

خطاً فاحش حيث كتب في صدر المنزل الخامسة (هذا كتاب الخراج لابن الجوزي) .

أما النسخة الثانية من المخطوط فصورة عن الأصل المحفوظ بمكتبة كوبرلي بالأستانة .

أما النسخة الثالثة : فصورة عن النسخة الثانية (نسخة كوبرلي) لدار الكتب المصرية ، وتوجد هذه النسخة في معهد مخطوطات جامعة الدول العربية تحت رقم (١٠٧٦ - تاريخ) ، وتحتوي على ٢١٥ ورقة ، في كل ورقة (١٧) سطراً كتبت بخط نسخ جميل .

وتوجد نسختان ، من هذا المخطوط ، مصورتان عن نسخة باريس في مكتبة دار الكتب المصرية أيضاً . وقد أهداها المرحوم تيمور باشا وسميت بالنسخة التيمورية . الأولى منها تحت رقم (٨٤٥ - فقه تيمور) ، والثانية تحت رقم (٢٥٠٠ - تاريخ تيمور) . وقد صور معهد المخطوطات في جامعة الدول العربية عنها نسخة واحدة .

وببدأ كتاب الخراج في السطر الأول فيقول : « قال أبو الفرج : من كان حافظاً لما قلنا ذكره من ترتيب المنازل . . . » .

وينتهي الكتاب بقوله : « قد تم كتاب الخراج في غرة شهر ربيع الأول في دار العلية الإسلامية في يد أقل الخليفة بل لا شيء في الحقيقة عبد الله بن مرزا محمد الخوني ، حسبنا الله ونعم الوكيل » .

محتويات مخطوط الخراج

وقد احتوى مخطوط الخراج الذي بين أيدينا على أربع منازل ، وقد قسمت كل منزلة منه إلى عدة أبواب ، فكانت المنزل الخامسة : أحد عشر باباً ، اختصت بدواوين الدولة الرسمية وهي :

- (١) الباب الأول : في ذكر ديوان الجيش .
- (٢) الباب الثاني : في ذكر ديوان النفقات .
- (٣) الباب الثالث : في ذكر ديوان بيت المال .
- (٤) الباب الرابع : في ذكر ديوان الرسائل .
- (٥) الباب الخامس : في ذكر ديوان التوقيع والدار .
- (٦) الباب السادس : في ذكر ديوان الخاتم .
- (٧) الباب السابع : في ذكر ديوان الفض .
- (٨) الباب الثامن : في ذكر النفود ، والعبار والأوزان وديوان دار الضرب .

- (٩) الباب التاسع : في ذكر ديوان المظالم .
- (١٠) الباب العاشر : في كتابة الشرطة والأحداث .
- (١١) الباب الحادي عشر : في ذكر ديوان البريد والسكك والطرق إلى نواحي المشرق والمغرب .

أما المنزل السادسة فقد تحدثت عن الأرض المعمورة ووضع البحار وإسمائها ومساحتها والجبال ، والأنهار والعيون والبطائح وأوضاعها ومقاديرها ، وتغور الإسلام والأمم المحيطة به . وقد قسمت هذه المنزل إلى سبعة أبواب هي :

(١) الباب الأول : في أن أكثر أمر الأرض في الهيئة والقدر والمساحة والوضع والعمارة ، فإنما أخذ من الصناعة النجومية وكيف ذلك .

(٢) الباب الثاني : في قسمة المعمورة من الأرض .

(٣) الباب الثالث : في وضع البحار من الأرض المعمورة ومسافتها والجزائر منها .

(٤) الباب الرابع : في الجبال التي في المعمورة منها وعددها ، وإقرار المشهور منها .

(٥) الباب الخامس : في الأنهار والعيون والبطائح التي في المعمورة وأعدادها ، وأوضاعها ومقاديرها العظام منها .

(٦) الباب السادس : في مملكة الإسلام أو أعمالها ، وارتفاعها .

(٧) الباب السابع : في ذكر تغور الإسلام والأمم والأجبال الطيفة بها .

أما المنزل السابعة فقد اقتصر على الضرائب المالية في الإسلام ، وفي كيفية جباية هذه الأموال وتوزيعها على المسلمين ضمن أصول الشريعة التي أمر بها الإسلام ووجوه صرفها في الدولة الإسلامية . وقد قسمت هذه المنزل إلى تسعة عشر باباً هي :

- (١) الباب الأول : في مجموع وجوه الأموال .
- (٢) الباب الثاني : في النية وهو أرض العنوة .
- (٣) الباب الثالث : في أرض الصلح .
- (٤) الباب الرابع : في أرض العشر .
- (٥) الباب الخامس : في إحياء الأرض واحتجارها .
- (٦) الباب السادس : في القطن والصفايا .
- (٧) الباب السابع : في المقاسمة والوضائع .
- (٨) الباب الثامن : في جزية رؤوس أهل الذمة .
- (٩) الباب التاسع : في صدقات الإبل والبقر والغنم .
- (١٠) الباب العاشر : في أخماس الغنائم .
- (١١) الباب الحادي عشر : في المعادن والركاز والمال المدفون .
- (١٢) الباب الثاني عشر : فيها يخرج من البحر .
- (١٣) الباب الثالث عشر : فيها يؤخذ من النجار إذا مروا على العاشر .

- (١٤) الباب الرابع عشر : في اللقطة والضالة .
- (١٥) الباب الخامس عشر : في موارث من لا وارث له .
- (١٦) الباب السادس عشر : في الشرب .
- (١٧) الباب السابع عشر : في الحرث .
- (١٨) الباب الثامن عشر : في إخراج مال الصدقة .
- (١٩) الباب التاسع عشر : في فتوح النواحي والأمصار .

أما المنزل الثامنة ، فقد جعلها تدامة مقتصرة على (علم الاجتماع) و (علم السياسة) ، وتحدثت عن علم الاجتماع في المنازل السبع الأولى وخص المنازل الأخرى بعلم السياسة .

وقد نظرت فيها إلى ضرورة تكوين المجتمع البشري وأهميته وأسباب نشوئه ، وأوضح فيه أنه لا يمكن للإنسان أن يعيش بدون المجتمع ، وأن

الإنسان يولد عضواً في أسرة أو قبيلة منضوياً تحت لواء الجماعة ليوفر على نفسه أسباب العيش والحياة ، لأنه لا يمكن له أن يوفرها إذا ما عاش لوحده ، لتعدد ما ، ويتعذر على المرء أن يقوم بها جميعاً حيث « لم يكن باستطاعة إنسان واحد أن يكون فلاحاً ، نساكياً ، بناءً ، نجاراً » حتى ولو كان يحسن هذه الصناعات كلها .

ومعنى هذا أن الإنسان مدني بالطبع أو اجتماعي بالطبع ، وهو نفس الرأي الذي ذهب إليه ابن خلدون وعبر عنه في مقدمته الشهيرة . ومن هنا نستنتج أن قدامة تحدث في علم الاجتماع بشكل واضح وجلي قبل ابن خلدون بمئات السنين . ثم ينتهي قدامة بعد أن يبرهن على أن الإنسان اجتماعي أو مدني بالطبع إلى حاجة هذا المجتمع بعد تكوينه إلى حاكم عادل يدير شؤونه وبالتالي ظهور الدولة والقوانين والأنظمة لتحكم هذا المجتمع وتسييره نحو المطلوب . كما أن قدامة تحدث في هذه المنزلة : عن أسباب حياة الإنسان ، وذكر أهم العوامل التي تساعد على العيش والتناسل . وأوضح العوامل التي تكمن خلف تجمع الإنسان في المدينة والعيش فيها ، وبين الأسباب التي جعلت الإنسان يحتاج فيها إلى اللباس والكسوة وغيرها .

أما في الأبواب الستة الأخيرة من هذه المنزلة ، فقد خصها قدامة عن التحدث في (علم السياسة) واعتبر هذا العلم واجباً معرفته من قبل الملوك والأئمة ، لأن ذلك يؤثر في أخلاق الملوك والأئمة ، كما يؤثر هو الآخر في أخلاق وسلوك خدام الملوك والمقرين منه . وبين الصفات اللازمة التي يجب توفرها عند المقرين على الملك حتى يسهل تعاملهم معه ، وقد حصرها قدامة في عشرين (خلة) منها : العقل ، والعلم ، والبود للناس ، والنصيحة ، وكنان السر ، والعفة ، ومجانبة الحسد ، والصراحة ، والصدق ، البشر في الملاقاة ، الأمانة ، أن

لا يكون متكبراً ، أن لا يكون حريصاً لأن الحرص من أمارات ضيق النفس ، أن يكون معه رافة ، حسن الزمى والهندام وغيرها . أما أبواب هذه المنزلة كما ذكرها قدامة فهي :

- (١) الباب الأول : في صدر هذه المنزلة .
- (٢) الباب الثاني : في السبب الذي احتاج له الناس إلى التقذي .
- (٣) الباب الثالث : في السبب الذي احتاج له الناس إلى اللباس والكسوة .
- (٤) الباب الرابع : في السبب الذي احتاج له الناس إلى التناسل من أجله .
- (٥) الباب الخامس : في السبب الذي احتاج له الناس إلى المدن والاجتماع فيها .
- (٦) الباب السادس : في حاجة الناس إلى الذهب والفضة ، والتعامل بها وما يجري مجراها .
- (٧) الباب السابع : في السبب الداعي إلى إقامة ملك وإمام للناس يجمعهم .
- (٨) الباب الثامن : في أن النظر في علم السياسة واجب على الملوك والأئمة .
- (٩) الباب التاسع : في أخلاق الملك وما يجب أن يكون عليه منها في ذات نفسه .
- (١٠) الباب العاشر : في الخلال التي ينبغي أن تكون مع خدام الملك والأقرباء منهم .
- (١١) الباب الحادي عشر : في أسباب بين الملك والناس ، إذا تحفظ منها زادت محاسنه وانصرفت المعاييب عنه وتمكنت له سياسته .
- (١٢) الباب الثاني عشر : في استيزار الوزراء ، وما يحتاج إليه الملوك منهم وما يلزم الملوك لهم .

الهوامش

- (٩) بدر الدين العيني : عقد الجمان في تاريخ أهل الزمان ، القسم ١٦ ، ج ١٦ ، الورقة ٦٨ .
- (١٠) ياقوت : معجم الأدباء ، ج ١٧ ، ص ١٢ .
- (١١) ابن النديم : الفهرست ، ص ١٨٨ .
- (١٢) النجوم الزاهرة : ج ٣ ، ص ٢٩٨ . ياقوت الحموي : معجم الأدباء ، ج ١٧ ، ص ١٤ .
- (١٣) ابن الجوزي : المنتظم ، ج ٦ ، ص ٢٨٠ . ابن كثير البداية والنهاية ج ١١ ، ص ٢٢٠ .
- (١٤) المطرزي : شرح مقامات الحريري ، ص ٣٣ .
- (١٥) ياقوت : معجم الأدباء ، ج ١٧ ، ص ١٢ - ١٣ .
- (١٦) المطرزي : الإيضاح في شرح مقامات الحريري ، ص ٣٣ .
- (١٧) مجلة المجمع العلمي العربي بدمشق ، مجلد ٢٤ ، ج ١ ، ص ٧٧ .
- (١٨) الإمتاع والمؤانسة : ج ٤ ، ص ١٤٥ - ١٤٦ .

- (١) يكنيه معظم المؤرخين بهذه الكنية ومنهم ابن الجوزي : المنتظم ، ج ١ ، ص ٢٨٠ . الصفدي : الوافي بالوفيات ، ج ٧ ، ص ١٤ . ياقوت الحموي : معجم الأدباء ، ج ١٧ ، ص ١٢ . بينما يكنيه آخرون بكنى مختلفة ، فأبو حيان التوحيدي يكنيه : بابي عمرو في كتاب الإمتاع والمؤانسة : ج ١ ، ص ١٠٨ . ويكنيه ابن تغري بردي (بابي جعفر) في كتاب النجوم الزاهرة : ج ١ ، ص ١٠٨ .
- (٢) الفهرست . ص ١٨٨ . ابن الجوزي : المنتظم ج ٦ ، ص ٢٨٠ .
- (٣) الجاحظ : الحيوان : ج ٥ ، ص ٩٥ .
- (٤) الفهرست : ص ١٨٨ .
- (٥) ابن الجوزي : المنتظم ، ج ٦ ، ص ٢٨ .
- (٦) أحمد بن طلحة ، أبو الفضل ، المقنن بالله ، خليفة عباسي (٢٨٢ - ٨٣٣هـ) ، الأعلام للزركلي ، ج ٢ ، ط ٣ ، ص ١١٤ .
- (٧) الإيضاح : الورقة ٤٠ .
- (٨) العطايا السنية : الورقة ٢٠٨ .

و تعليقات

ولنحاول الآن البرهنة على هذه الاتجاهات:

وقفة مع مجلة «الفصل»

ما إن تصدر مجلة جديدة حتى ينبري القارئون عليها للإعلان عن خطتها ونهجها . وتطلعاتها . ثم تمر الشهور والسنون ويثبت الزمن مدى انسجام هذا الإعلان مع واقع المجلة وممارستها العملية . وكثيراً ما تكون الأعداد الأولى للمجلة صادرة حديثاً دسمة وشيقة . ولكن هذا لا يدل على شيء . لأن هذه الأعداد - بفتح الهمزة - يجري الإعداد - بكسر الهمزة - لها عادة بعناية كبيرة والعبرة ليست في كونها جيدة بل في استمرار الجودة في الأعداد التالية !

فنعرض المجلات تصدر في البداية بمستوى رفيع . ثم لا تلبث أن تنسف وتنهز . وبعضها الآخر تحافظ على مستواها ورونقها . ومجلة «الفصل» واحدة من المجلات التي حافظت على جودتها . وتطورت نحو الأفضل حتى أنك تجد الأعداد الأخيرة منها لا تقل قيمة عن الأعداد الأولى . بل تفوقها . وعنده صدر العدد الأول من المجلة في مطلع شهر رجب عام ١٣٩٧هـ . الموافق لشهر حزيران (يونيو) ١٩٧٧م . خص رئيس تحريرها الأستاذ علوي طه الصافي في مقاله «هذه المجلة وصحافة العصر» . خطتها التي تقوم على الشطرنج العربية والإسلامية وتبني الصدق واحترام الحقيقة العلمية والاعتدال عن الإثارة الصحفية المصطنعة والاهتمام بالثقافة والمعاصرة . وقد ثبت بعد مرور أربع سنوات أن هذه الخطّة قد صُنّحت بحذافيرها . وأن واقع المجلة ينسجم مع ما أعلنه رئيس تحريرها .

إذا طفنا بأرجاء مجلة «الفصل» خلال السنوات السابقة وقلبنا صفحاتها وتملينا من مضمونات موادها . نلاحظ أن نهج المجلة يقوم على عشرة اتجاهات رئيسية:

- ١- التوجه العربي والإسلامي الواسع .
- ٢- تنوع الكتاب .
- ٣- الجمع بين جودة المضمون وجودة الشكل .
- ٤- الاهتمام بالفكر الإسلامي .
- ٥- الاهتمام بالدراسات اللغوية .
- ٦- الاهتمام بالنواحي التراثية .
- ٧- الاهتمام بالمعاصرة والعلم الحديث .
- ٨- الاهتمام بالاستطلاعات الميدانية عن المدن والمناطق .
- ٩- الاهتمام بعرض وتحليل الكتب الأجنبية والعربية .
- ١٠- الاهتمام بعقد الندوات واللقاءات الميدانية .

إن مجلة «الفصل» لم تصدر لتكون مجلة سعودية محلية . بل إنها موجهة إلى القارئ العربي والمسلم في كل مكان . فهي توزع في المنطقة العربية والإسلامية وفي قسم من الولايات المتحدة وغربي أوروبا . وإذا اطلعنا على أسماء كتاب المجلة البارزين التي ظهرت في زاوية (من كتاب هذا العدد) . وهذه الزاوية التي تنفرد «الفصل» بالحفاظ على انتظامها . نجد الجسور بين القارئ والكاتب . فتساعد الأول على تعرف الوضع الثقافي والاجتماعي للثاني . نجد أن هذه الأسماء تنتمي إلى جنسيات عربية مختلفة .

ولنأخذ كأثلة عليها الأسماء التالية : الأمير عبد الله الفيصل . عبد القدوس الأنصاري . الدكتور عباس طاشكندي . الدكتورة طلعت الرفاعي . الدكتور عبد الله الطيب . جلال العشري . الدكتور بدوي طبانة . محمد حسين زيدان . الدكتور عباس جراري . الدكتور علي القاسمي . روكس العزيزي . الدكتور عمر الدقاق . الدكتور عمر فروخ . وليد إخلاصي . الدكتور عبد اللطيف أبو السعود . الدكتور إحسان الهندي . الدكتور فواز طوقان . . . إلخ

فإذا دققنا في جنسيات هؤلاء الكتاب يتبين لنا أنهم ذوو جنسيات سعودية ومصرية وسورية وأردنية وعراقية ولبنانية وفلسطينية وسودانية ومغربية . وهكذا فإن مجلة «الفصل» تجمع على صفحاتها كتاب مشرق الوطن العربي ومغربه . وهي فضلاً عن ذلك قد تكلف بعض الكتاب الأعلام الأجانب بموضوعات معينة . ثم تكلف كتاباً عرب بترجمتها .

إن مجلة «الفصل» لا تقتصر على النشر لشلة محدودة من الكتاب تكرر أسماءهم باستمرار . بل إنها تعتمد دائماً على التجديد والتنوع في الأسماء . وفي زاوية «ردود قصيرة» عبرت المجلة عن اتجاهها هذا في ردها على السيد نصير علي سعيد في العدد (٣٢) مبينة أن المجلة في مجال النشر لا تؤمن بالشهرة بل بالجودة .

وهذا النهج يتيح للقراء الاطلاع على إنتاج أكبر عدد من الكتاب العرب الأصليين المعروفين منهم وغير المعروفين . ومما يساعد مجلة «الفصل» على كسب قاعدة عريضة من الكتاب العرب أنها تلتزم التزاماً صارماً بالأمانة الصحفية . فتد على كتابها . وتعلمهم بوصول أعمالهم التي يرسلونها إليها . ثم تعلمهم بصلاحياتها . أو عدم صلاحيتها للنشر في المجلة .

مناقشات و تعليقات

الصافي عن غالبية اللغة وعن الترجمة وغير ذلك من شؤون اللغة وشؤونها .

وفي العدد (٢٧) نشرت المجلة ندوة (لغة الأدب العربي بين الفصحى والعامة) التي أعدها الدكتور يوسف نوفل وانترك فيها كل من الدكتور محمد المهري (سعودي) والدكتور أحمد كمال زكي (مصري) والدكتور عبد السلام المراس (مغربي) كما نُشر تحليل (آفاق جديدة في العلوم اللغوية) .

ونشرت الدكتورة أوديت بيتي في العدد (٢١) من المجلة مقال (اللغة عند علماء العرب الأقدمين وعلماء الغرب المعاصرين) ، وهناك أيضاً مقال (نحن ولغتنا) للدكتور محمود إسماعيل صيني المنشور في العدد (٢٣) ، وندوة المجمع العربية المنشورة في (المسدد العاشر) ، وكذلك ندوة ارتباط العربية بالثقافة الإسلامية التي أعدها محمد المبارك ونشرت في العدد (٢٣) ، ومقال المجمع اللغوي بعد ستين عاماً للأستاذ عبد الغني العطري المنشور في العدد (٢٠) ، ومقال (العربية تناشد العرب) لرئيس تحرير المجلة والمنشور في العدد (٢١) . وهذه كلها أمثلة بسيطة تشهد بمدى رعاية مجلة « الفصيل » للموضوعات اللغوية .

٥٥ اهتمام بدراسة

وهذا واضح من خلال تخصيص المجلة زاوية خاصة لكتب التراث ، ومن بين الكتب التي تم عرضها في هذه الزاوية : كتاب (الجمان في تشبيهات القرآن) عرض وتلخيص الدكتور منير سلطان وهو منشور في العدد (٢١) ، وكتاب (الشفاء) عرض وتلخيص علي بركات المنشور في العدد (٢٧) ، وكتاب (مشكل إعراب القرآن) عرض وتلخيص الأستاذ حسان السكاك ، المنشور في العدد (٢٢) ، وهناك موضوعات كثيرة لا تحصى تدور حول شؤون التراث ، منها على سبيل المثال اللقاء الذي عقد مع محمود شاكر حول تحقيق التراث ونشره في العدد (٢٨) ، ومقال (التراث الجغرافي لعلماء المسلمين) لمحمد المبارك وهو منشور في العدد (٢٦) ، وغير ذلك من موضوعات التراث .

٥٦ الاهتمام بالمعاصرة في العصر

إن اهتمام مجلة « الفصيل » بالتراث لا يقل عن اهتمامها بمنجزات العصر والتطورات العلمية والطبية التي تنق مجراها في الزمن الحديث ، من ذلك مثلاً ، اللقاء الذي عقد مع الدكتور قيصر فرح حول (الكمبيوتر والتعليم) والمنشور في العدد (٢٣) ، وهو من إعداد محمد سليمان القويقل ويشرح أحدث استعمالات الآلات الإلكترونية في المجال التربوي ، ومقال (روح العصر في الفكر الحديث) للدكتور زكي نجيب محمود

٥٧ اهتمام بالثقافة الإسلامية

فبعض المجالات تلجأ ، للأسف ، إلى إثارة القراء بالعناوين البراقة والصور الأخاذة والإخراج الجميل ، ولكن القارئ ما إن يأخذ في الولوج إلى أعماق المجلة حتى يلمس ضحالة المضمون وخلوه من المادة الدسمة وافتقاره إلى الأفكار القيمة ، وكأن الشكل الجذاب للمجلة وسيلة لستر ضعف مضمونها . أما مجلة « الفصيل » فقد نجحت فعلاً في الابتعاد عن الابتذال والإثارة المزيفة ، واستطاعت الجمع بين جمال الشكل وجودة المضمون . فمن الناحية الأولى : نمد الإخراج الجيد ، والغلاف اللامع ، والصور الأخاذة ، والصفحات والمناظر الملونة ، والعناوين الأنيقة ، وجميع عناصر التشويق الصحفي ، ومن الناحية الثانية هناك الموضوعات المتخصصة والتحليلات العميقة والمقالات المنوعة القيمة .

٥٨ اهتمام بالثقافة الإسلامية

إن كل من يطلع على مجلة « الفصيل » يشعر بعمق إلتزامها الإسلامي وهذا ليس بغريب لأن المجلة تصدر في المملكة العربية السعودية ، وهي المملكة التي انبثق فيها نور الإسلام . ولا حاجة للبرهنة على الاتجاه الإسلامي لمجلة « الفصيل » الذي يسر جنباً إلى جنب مع اتجاهها العربي ، فكل عدد من أعدادها يعكس هذا الاتجاه ويعبق بشذى الروح العربية والإسلامية الأصيلة . وعلى كل لا بأس من إبراد بعض الأمثلة : في العدد (٢٤) نشرت المجلة موضوع الشريعة الإسلامية للدكتور محمد فاروق النبهان . وفي العدد (٢٠) نُشر موضوع (الحج والهجرة السكانية) للدكتور سيد خالد المطري ، وموضوع (تجديد في المسلمين : لا تجديد في الإسلام) للدكتور عمر فروخ ، وموضوع (المساجد وفن العمارة الإسلامية) لشريف اليوسف ، وفي العدد (٢١) تم نشر موضوع (تحديات أصام الشباب المسلم المعاصر) للدكتور محمود أحمد إبراهيم . وهناك غير ذلك عشرات الموضوعات الإسلامية المنشورة الأخرى .

ومن جهة ثانية فإن العروض التي تنشرها المجلة في زاوية من (كتب التراث) تثبت اتجاهها الإسلامي .

٥٩ اهتمام بالثقافة الإسلامية

اللغة هي الوسيلة الأساسية لاكتساب المعرفة وتحقيق التواصل الفكري والثقافي . ولم تغفل مجلة « الفصيل » عن ذلك ، فأولت العلوم اللغوية وبخاصة ما يتعلق باللغة العربية . . لغة القرآن الكريم ، كل اهتمامها . فني مقال (حين كان المجد يتنفس من عقولنا) المنشور في العدد الثاني من المجلة ، تحدث الأستاذ علوي طه

و تعليقات

المنشور في العدد (١٤) ، ومقال (الفواصات) الذي نشر ضمن زاوية (الإنسان والعلم) في العدد (٢٣) ، ومقال (زراعة الأسنان) للدكتور مصون عابدين المنشور في العدد (٣٦) .

●● ثمة الاهتمام بالاستطلاعات الميدانية

نفرد مجلة «الفصل» في كل عدد من أعدادها زاوية خاصة بعنوان (مدينة وتاريخ) تطلع فيها القارئ على معالم وأثار وتاريخ إحدى المناطق الهامة العربية أو الأجنبية من خلال العرض ونشر الصور الملونة التاريخية . ومن الأمثلة على ذلك استطلاع (بعلبك مدينة الشمس) للدكتور فوزي الأحذب المنشور في العدد (٢٣) . واستطلاع (الفسطاط .. المدينة والعاصمة والأثر) للدكتور حسين فوزي النجار المنشور في العدد (٣٠) ، واستطلاع (فرسان ... جزائر اللؤلؤ) لإبراهيم عبد الله مفتاح المنشور في العدد (٢٠) ، واستطلاع (المنامة ... جزيرة الغوص والغناء) لخليل إبراهيم الفزيح المنشور في العدد (٢٤) ، واستطلاع (القدس .. مدينة السلام) المنشور في العدد (٢١) ، واستطلاع (الدار البيضاء .. جوهرة الأطلسي) للدكتور إحسان الهندي المنشور في العدد (٢٤) ، واستطلاع (حماة .. مدينة النواخير) لوليد قنباذ المنشور في العدد (٢٦) ، والاستطلاع الخاص بمدينة دمشق الفيحاء لفاضل السباعي والمنشور في العدد (٣٧) ، وفي كل عدد تذكر المجلة اسم المدينة التي سترصد معالمها في العدد المقبل . وهذه الريورتاجات قيمة تاريخية وجغرافية وقومية هامة تضاف إلى المنفعة الكبيرة التي تزودنا بها ، فهي نبيح للمقراء العرب أن يطلعوا على أجزاء وطنهم الكبير الترامي الأطراف وعلى بقاء العالم المختلفة .

●● ثمة الاهتمام بزوايا عرض الكتب وتحليلها

الكتاب هو الوسيلة الأساسية لنقل العلم والثقافة . وقد أولت مجلة «الفصل» الكتاب العربي والأجنبي كل اهتمام فخصصت له أربع زوايا :

- أ - (رحلة في كتاب) وفيها يتم تقديم وتحليل أحد الكتب الأجنبية الهامة .
- ب - (من كتب التراث) وينشر فيها عرض وتلخيص لأحد كتب التراث .
- ج - (مطالعات في الكتب) وتتضمن عرضاً لكتاب عربي .
- د - (كتب وردت إلى المجلة) وهي تعرف القارئ بمجموعة من الكتب الحديثة التي ترد مع منها إلى المجلة .

●● عاشر الاهتمام باللقاءات والندوات

إن مجلة «الفصل» لا تنتظر حتى يبعث لها الكتاب بإنتاجهم بل تبادر بتكليف مندوبيها بالاتصال برجال القلم حتى تستفتيهم وتستخلص عصارات تجاربهم . وذلك من خلال زاويتين : (لقاء مع) و (ندوة الشهر) .

ومن اللقاءات التي أجرتها المجلة في أول عدد من أعدادها (لقاء مع الدكتور إبراهيم مذكور) رئيس الجمع اللغوي في القاهرة أجراه حازم هاشم ، ولقاء مع الأديب (يوسف الشاروني) أجراه راضي حكيم ونشر في العدد (٢٢) ، ولقاء مع الشيخ (حمد الجاسر) مؤسس مجلة النجاة الذي نشر في العدد (٢١) ، ولقاء مع الشاعر السعودي (محمد حسن فقي) نشر في العدد (٢٢) ، ولقاء مع (يحيى حقي) رائد المدرسة الحديثة في القصة القصيرة المصرية أجراه محمد منولي نشر في العدد (٢٦) ، ولقاء مع الأديب (عبد الله زكريا الأنصاري) أجراه عبد الله الشبني ونشر في العدد (٣٥) .

ومن الندوات التي عقدتها المجلة ندوة (دور علماء المسلمين في نشأة علم النفس) أعدها محمد المبارك واشترك فيها الدكتور عبد الله العجلان (من السعودية) ، والدكتور عبد الله الطيب (من السودان) ، والدكتور فاروق صادق (من مصر) ، والدكتور عابد الهاشمي (من العراق) ، ونشرت في العدد (٢٠) ، وندوة (التراث العربي) التي اشترك فيها الدكتور عبد المنعم خفاجي (من مصر) ، والدكتور محمد عبد القادر أحمد (من ليبيا) ، والدكتور محمد العزب (من اليمن) ونشرت في العدد (٣٦) .

ونستطيع أن نلحق بالاتجاهات العشرة السابقة اتجاهها أخيراً يتمثل بالاهتمام بنشر القصص الموضوعية والمترجمة . فالفصحة تجمع بين المنفعة والفائدة ، والقارئ العربي يفضل إقبالاً خاصاً على قراءة القصص بشئ أنواعها ، ومن هذا المنطلق عمدت مجلة «الفصل» إلى الإكثار من نشر القصص المحلية السعودية والعربية والعالمية . ففي العدد السابع من المجلة نشرت ثلاث قصص دفعة واحدة وهي : (اللقاء السعيد) لمحمد المجدوب ، و (الطعام المالح) لمصطفى الخشن ، و (قش في مهب الريح) لهدي جاد ، وفي العدد (٨) ، نشرت قصة (رحيل) لمجيد طوبيا ، وفي العدد (٢٣) ، نشرت قصة (الحب حكاية قديمة) ليويسف القعيد .

ومن القصص المترجمة قصة (النافذة) التي ترجمها الدكتور نعيم عطية ونشرت في العدد (٣٠) ، وقصة (درس في التصميم) للدكتور شكري عياد ونشرت في العدد (٢٤) ، وقصة (ثلاث رؤى معكوسة) وترجمتها الدكتورة نادية كامل ونشرت في العدد (٤) .

مناقشات و تعليقات

أبواب المجلة

الموناليزا... وپانوراما على المسيحي

نشرتم بالعدد ٤٠ من مجلة الفيصل الغراء عدد آب (أغسطس) ١٩٨٠م، مقالا بعنوان «الموناليزا» وقد لفت نظري وأنا أطلع بشغف الاستطلاع القيم بعض الملاحظات:

لوحة الموناليزا أو الجيوكاندا ما زالت نستأثر بالأنباء، فهذه اللوحة الرائعة التي رسمها الفنان العالمي ليوناردو دافنشي (١٤٥٢ - ١٥١٩م) عام ١٥٠٣م، للسيدة ليزا جير رديني، عندما زار قاضي قضاء مدينة فلورنسا بإيطاليا، ويدعى فرانسيسكو بارتولوميو ديل جوكندة، الفنان ليوناردو حوالي سنة ١٥٠٠م، وطلب منه أن يرسم صورة لزوجته، محاولاً أن يؤاسيها ويعزيها بوفاة ابنتها الصغيرة. وتردد الفنان في بداية الأمر، لكنه سرعان ما عدل عن رأيه، وفي اللحظة التي رأى فيها زوجة القاضي. وعندما أنهى الفنان ليوناردو لوحته رفض زوجها شراءها لأنها لم تعجبه، فاشترها ملك فرنسا فرنسيس الأول.. هذه اللوحة تم التأمين عليها بمبلغ ١٠٠ مليون دولار خلال عملية نقلها وعرضها في معرضي واشنطن ونيويورك عام ١٩٦٢م، وكان قد تم نقلها من مقرها الدائم في باريس.

ولقد حاول الكثيرون استجلاء السر الكامن في ابتسامة الموناليزا، ويسمح متحف اللوفر للفنانين برسم هذا الكز الثمين لأنه مطمئن وواثق من أن تقليد هذا الرسم تقليداً كاملاً في حكم المستحيل. لقد رسمت العشرات من هذه الصور، ولكن لم نستطع أية لوحة منها أن تنجح في الكشف عن سر جاذبية تحفة دافنشي الرائعة.

لقد كان مجال الموناليزا في ابتسامتها: فقد كانت تتحلى بابتسامة آسرة. ويذكر أن أكبر لوحة مرسومة في العالم هي لوحة «پانوراما على المسيحي» رسمها جون بانفرد عام ١٨٤٦م، على قطعة طولها ٥٠٠٠ قدم، وعرض ١٢ قدماً.. وهذه اللوحة كانت تمثل ١٢٠٠ ميل من مشاهد المسيحي. وقت في عام ١٨٩١م.

مع جزيل شكري وتقديري

هشام مصطفى محمد الغار
الزرقاء - الأردن

بالإضافة إلى الزوايا التي أتينا على ذكرها ضمن تقييمنا لاتجاهات المجلة وهي (من كتاب هذا العدد)، (رحلة في كتاب)، (ندوة الشهر)، (لقاء مع)، (مطالعات في الكتب)، (كتب وردت إلى المجلة)، (من كتب التراث).

وهناك أيضاً باب (الحركة الثقافية في شهر) وهو عبارة عن ملف يرصد الندوات والمؤتمرات والمعارض والمناسبات والأحداث الثقافية والأدبية والفنية، وإصدارات الكتب الحديثة في الوطن العربي والعالم أجمع. وزاوية (مناقشات وتعليقات) وفيه تم مناقشة مشكلة ما أو التعليق على أحد المقالات، وكذلك باب (دائرة المعارف) وهي السلسلة الموسوعية التي تغطي كافة أشكال المعرفة، وهناك مسابقة الفيصل التي تدفع المجلة بموجها مكافآت ثمينة إلى القراء الذين ينجحون فيها. وهذه الزاوية فضلاً عن فائدتها في شحذ الذهن وتفتيق القريحة تساعد على شد القراء إلى المجلة وزيادة تعلقهم بها.

وهكذا كانت لنا وقفة مع مجلة سعودية - عربية - إسلامية راقية، ترفع لواء صدق الكلمة ونبل التوجه، وتسم بالتنوع في مادتها وكتابها، وبالجملة في مضمونها ومستواها، وبالجمال في شكلها، وبالاتسار الواسع في بقاع عربية وإسلامية وعلمية، وبالتفرد في كثير من الأبواب.. والزوايا، وأخيراً.. نامانة التعامل مع القراء والكتاب معاً.

ياسر الفهد دمشق

● المجلة: باستحياء نشر موضوع الأخ ياسر الفهد لأنه يتضمن تقويماً سلبياً مقنعاً في خدمة الإسلام الخلق. - بريرة من - والإدانة لثورتها، رسمياً، ونشره في نشره لئلا يفسر بأنه نشر لأنه يحمل ثناء على المجلة، وبالتالي على القائمين عليها. وقد فات الكاتب ذكر زاوية (في دائرة الضوء) وهي أيضاً من الزوايا التي نهم بتحليل الكتاب عربياً كان أم غير عربي بافتضاب، وزاوية (اليوم والغد)، التي تحمل آخر أخبار الاختراعات الحديثة، وباب (موضوع خاص) وهو من الأبواب التي يغلب عليها الطابع العلمي تقدم من خلالها المواضيع المصورة بالألوان. كما اعتادت المجلة أن تنشر دراسات مطولة عن شخصيات عربية، وأجنبية، كما أنها اهتمت بالفنون وأبرزها الفن التشكيلي، وفي المجلة زاوية بعنوان (لوحة وفنان).. نورد هذه الملاحظات شاكرين للأخ ياسر اهتمامه بالمجلة، ونأمل أن نكون عند حسن ظن أصدقاء المجلة كتاباً وقراء.. والله الموفق.

معدنية

معدن طري له ملمس الشحم أو الصابون ، لذلك يعد من أنعم المعادن ملمساً ، يوجد بصفة مميزة في الصخور المتحولة ، ويكون على هيئة قشور طرية ، ويتركب كيميائياً من سيلكات الماغسيوم ، وهو معدن رديء التوصيل للكهرباء وللحرارة ، ولا يتأثر بالأحماض ، ويمتاز بخاصية فريدة ، وهي أنه كلما سخن ، زادت صلابته ، وهو يدخل في صناعات عديدة كصناعة الخزف والموازل الكهربائية ، والورق العادي وورق النشاف ، ومواد الطلاء والمطاط والبلاستيك وبعض أنواع البورنيشات ، وفي صناعة الأقمشة والصابون ، كما أن له أهمية كبرى في صناعة مساحيق التجميل ومواد الزينة التي تستخدمها السيدات ، ويطلق على الكتل المتماصة من معدن تلك اسم : **حجر الصابون** ، الذي يمكن استخدامه في عمل لوحات التوزيع الكهربائية وطبائير الخياطين وغير ذلك .

صفة هامة تساعد على تشخيص المعدن والتعرف عليه ، ويعتمد الثقل النوعي لأي معدن على الوزن الذري لذراته ، أو أيوناته المكونة له ، وعلى قرب رصها بجوار بعضها البعض ، ولما كان الوزن الذري لعنصر الرصاص كبيراً كانت المعادن المحتوية على الرصاص ذات ثقل نوعي كبير ، وبالرغم من أن الجرافيت والماس صورتان من صور الكربون إلا أن الثقل النوعي للماس أكبر بكثير من الثقل النوعي للجرافيت ، ويرجع ذلك إلى أن الذرات تكون مرصوصة في الماس رصاً محكماً .

معدن ذو ملمس دهني يطلق عليه أيضاً اسم « **الرصاص** »

معدن رديء التوصيل للحرارة ، وشديد المقاومة للكهرباء ، لا يحترق ولا ينصهر ، كما أنه عديم القابلية لأي تفاعل كيميائي ، وهو يتكون من سيلكات الماغسيوم ، ويسمى أيضاً **الحريز الصخري** نظراً لنعومة ملمسه ، وطول تيلته ، ويتم فصل ألياف الحريز الصخري من الصخور الحاوية له بعملية التكسير والتفتيت ، ثم يتم تركيزها بعد ذلك عن طريق إمرار تيار قوي من الهواء الصناعي الذي يدفع الألياف بعيداً عن المواد غير المرغوب فيها . وترجع أهمية الأسبستوس إلى استخداماته **الواسعة في صناعة المواد التي لا تتأثر بالحريق** ، ولذلك يتم نسجه لصناعة الملابس الواقية من النيران ، كما يمكن طحنه ، وعمل بعض الأنواع الخاصة من الأسمنت منه ، والتي تستخدم في تبطين الأفران وفي تغليف الأنابيب ، كذلك يدخل الأسبستوس في عمل تيل الفرامل وأسطوانات الدبرياج ، كما يدخل في حصائر التسقيف وصناعة البويات وصناعة البلاط .

معدن ترابي يشبه الطين ، يعتبر **المادة الأساسية لصناعة الألومنيوم** ، وصخور البوكسيت تتكون من أكاسيد الألومنيوم المائية التي تحتوي على شوائب من أكاسيد الحديد أو السيلكون أو التيتانيوم ، وهو أحد الرواسب الصلصالية التي نتجت من تأثير عوامل التعرية لبعض أنواع الصلصال ، وتلزم أربعة أطنان من البوكسيت لإنتاج طن واحد من فلز الألومنيوم تقريباً ، وتعتبر **جياتا الهولندية والولايات المتحدة الأمريكية وفرنسا والاتحاد السوفيتي ورومانيا وجزر الهند الشرقية وغيرها من أشهر الدول المنتجة للبوكسيت** .

الأسود» ، ويتكون كيميائياً من عنصر الكربون ، ويعتبر الجرافيت من ألين المعادن ، ويستخدم في صناعة أقلام الرصاص والبواتق الحرارية وفي عمل بعض أنواع الطلاءات ، كما يستخدم في تغطية أسطح قوالب أفران الصهر ، ويدخل في صناعة مواد التشحيم .

صخور رسوبية تكونت نتيجة لتراكم وتصلب هياكل الحيوانات اللاقارية البرية أو البحرية ، أو بعملية الترسيب الكيميائي ، وتكون الأحجار الجيرية حوالي ٥٪ من الصخور الرسوبية ، وهي تتكون أساساً من كربونات الكالسيوم مع كميات قليلة من الماغنسيوم وشوائب أخرى ، وترجع أهمية الحجر الجيري إلى أنه أحد المواد الأساسية في صناعة الأسمنت ، كما يستخدم في صناعة الجير وأحجار البناء والطباشير ، بالإضافة إلى استخدامه كمادة صاهرة في صناعة الحديد والصلب .

تطلق لفظة خام على كل تجمع أو تركيز طبيعي للمعادن الموجودة في القشرة الأرضية ، التي يمكن استخلاص فلز أو أكثر منها بصورة مريحة اقتصادياً ، مثال ذلك : الهيماتيت أحد خامات الحديد ، والبيوكسيت الذي يعتبر الخام الأساسي لتصنيع فلز الألومنيوم .

معدن شائع يشبه الحجر الجيري ، يتكون كيميائياً من كربونات الكالسيوم والماغنسيوم ، وهو حجر قيم للبناء ، ومادة لصناعة الحرارية حيث يستخدم بكثرة في عمل الطوب الحراري اللازم لتبطين أفران الصلب ، كما يعتبر مصدراً لفلز الماغنسيوم . وتوجد في إيطاليا مجموعة جبال دولومايت التي تشتهر بتضاريسها الجميلة ، والتي تتميز بألوان صخور معدن الدولومايت الزاهية والتي تعلوها قمة مارمولاد .

رواسب صخرية تحتوي على الذهب ، كما تحتوي غالباً على نسبة عالية من الفضة .

الخامات المعدنية

حجر جيري متحول يتكون أساساً من بلورات معدن الكلسيت أو الدولومايت ، وتباين ألوان الرخام تبعاً لنسبة الشوائب الموجودة فيه ، فهو ذو لون أبيض إذا ما كان نقياً ، وذو لون أخضر إذا احتوى على السرينتين ، ويعتبر الرخام من أكثر أحجار الزينة انتشاراً ويستخدم في عمل التماثيل وصناعة الأثاث ، وفي المباني .

حجر كريم شفاف ، لونه أخضر ، من معادن البيريل ، يوجد في صخور الرخام والشبست ، وتواجد أشهر مناجمه في جنوب مصر وعلى ساحل البحر الأحمر ، ولقد قام الفراعنة منذ أكثر من ٥٠٠٠ سنة باستغلالها عن طريق حفر مئات من الفتحات للتنقيب عن الزمرد لاستخدامه في الزينة . ويرجع لون الزمرد الأخضر إلى وجود كميات ضئيلة من الكروم .

معدن تركيبه الكيميائي كربونات الحديد ، يتواجد في صورة بلورية سهلة التشقق ، تنتمي إلى طراز المعين ، وترجع أهمية هذا المعدن نظراً لأنه أحد الخامات الرئيسية اللازمة لاستخلاص الحديد ، حيث تبلغ نسبة الحديد فيه حوالي ٤٨٪ .

معدن يعتبر خاماً ثانوياً لإنتاج التنجستن ، يتواجد في البجائيت والعروق الملازمة للصخور الجرانيتية ، وتركيبه الكيميائي تنجستات الكالسيوم ، والبلاد الرئيسية المنتجة للشيلات هي الولايات المتحدة الأمريكية والملايو .

نوع دقيق التبلور من السيلكا الكالسيومية ، توجد أساساً كمعدن غير

ع

المعدن : Minerel

مادة طبيعية غير عضوية لها تركيبها الكيميائي المميز، وعادة ما يكون لها تركيب بلوري ثابت - يأخذ تحت ظروف مناسبة للنمو - شكلاً أو صورة خارجية منتظمة، وقد يتكون المعدن من عنصر واحد كالذهب والفضة والنحاس، أو يتكون من اتحاد مجموعة من العناصر لتكوين مركبات كيميائية كالكوارتز والهيماتيت، وقد توجد نفس المادة الكيميائية على هيئة معدنين أو أكثر يختلفان عن بعضهما تمام الاختلاف، مثال ذلك الكربون الذي يوجد على صورة الماس وهو أصلب المعادن، وكذلك الجرافيت وهو من ألين المعادن، وعموماً فإن المعادن هي الوحدات التي تتركب منها الصخور.

غ

المغرة : Ochre

خليط من معادن الليموناييت والصلصال والهيماتيت يستخدم في صناعة الأصباغ الطبيعية، ولقد عرف إنسان العصر الحجري القديم استعمال المغرة في الصبغات، ودليل ذلك ما تركه من نقوش على جدران وأسقف الكهوف ملونة بأصباغ المغرة الحمراء والصفراء التي تتكون من أكاسيد الحديد والمنجنيز الممزوجة بالصلصال.

ز

فيروز : Turquoise

حجر أزرق سماوي مخضر، يبيض لونه إذا طال تعرضه للشمس، يتركب كيميائياً من فوسفات الألومنيوم المائية والنحاس الذي يتواجد بنسبة قليلة في صورة أكسيد، وهو يتواجد في عروق صغيرة قاطعة للصخور البركانية المتحللة، ويشير التاريخ إلى أن الفراعنة كانوا من أوائل من نقبوا عن الفيروز في شبه جزيرة سيناء، وكانوا يقايضون الفيروز بالحرير والترايل والجواهر الكريمة التي كانت تأتي من بلاد الشرق، كما كانوا يستخدمونه في عمل التعاويذ والرقى، ويستخدم الفيروز الآن كحجر كريم في صناعة الجواهر.

ق

القطر (الماجما) : Magma

المادة الصخرية المنصهرة الموجودة في باطن الأرض تسمى القطر أو الماجما، التي ينتج من تدفقها أثناء بؤرة البراكين والحجم ما يعرف

منتظمة الشكل في الطباشير والحجر الجيري، ويعتبر الصوان من أقدم المعادن التي عرفها الإنسان منذ العصر الحجري القديم، حيث اكتشفت في بعض الكهوف القديمة بعض المكاشط والبلط اليدوية التي صنعها إنسان العصر الحجري من الصوان الذي كان يحصل عليه من سطح الطبقات الطباشيرية أو من رواسب الحصى النهرية، وفي العصر الحجري الحديث قام الإنسان باستخراج الصوان من صخور العصر الطباشيري في كل من فرنسا وإنجلترا، وهذا يمثل أقدم صورة عرفتها البشرية للتنجيم تحت سطح الأرض.

ض

ضوء مستقطب : Polarized light

تعتبر الدراسة الميكروسكوبية لحبيبات المعادن وقطاعاتها الرقيقة جداً باستخدام الضوء المستقطب فرعاً أساسياً في علم المعادن، له أهمية كبرى في تصنيف ودراسة الصخور دراسة تفصيلية، واستخدام الضوء المستقطب في هذه الدراسات يساعد الباحث على الحصول على نتائج ومعلومات دقيقة ومميزة عن الخواص البصرية للمعادن.

ط

طين صفحي : Shales

يعتبر الطين الصفحي أحد الصخور الرسوبية الهامة التي تكون مع الصلصال حوالي ٨٠٪ من جميع الصخور الرسوبية الموجودة في القشرة الأرضية، ويكون الطين الصفحي في صورة طبقات دقيقة ورقيقة، من السهل أن تشقق في اتجاه يوازي مستوى الطبقات، وهو يتكون من تصلب الطين أو الصلصال أو الغرين.

ظ

ظاهرة التفلور :

ظاهرة أمكن التعرف عليها لأول مرة في معدن الفلورسبار، حيث تتميز عيناته بخاصية ملفتة للأنظار، إذ إنها تظهر بلون أخضر باهت في ضوء النهار إذا نفذ خلالها، بينما تكون ذات لون البرقوق القرمزي عند فحصها بالضوء العاكس، وتكون هذه الظاهرة أكثر إثارة عند تعرض هذا المعدن للأشعة غير المنظورة كأشعة رونتجن، أو الأشعة فوق البنفسجية، حيث يمتص المعدن هذه الأشعة غير المنظورة ويحوّلها إلى ضوء منظور، وأصبح المعدن الذي تحدث لها هذه الظاهرة بما تتكون في نفس الوقت متفسفرة، حيث تظل هذه المعادن متوهجة حتى بعد توقف الأشعة المثيرة لفترة.

التبلور المباشر من صخر مصهور غني بالكربون ، وهو أكثر الأحجار الكريمة أهمية ، حيث إنه أصلب المعادن المعروفة على سطح الأرض ، ولذلك فإنه يستخدم في الصناعة على نطاق واسع كمادة قاطعة ومصنفة ، كما يدخل في صناعة العدد الميكانيكية ، وآلات الحفر والتنقيب عن البترول ، بالإضافة إلى استخدام فصوصه في صناعة المجوهرات ، وتوجد أشهر مناجم الماس في جنوب إفريقيا ، وفي رواسب الأنهار والشواطئ خاصة رواسب الكونغو .



نيكيلين Nepheline :

معدن قم يتكون أساساً من سليكات الألومنيوم ، وترجع أهمية النيكيلين إلى إمكانية استخدامه كمادة أولية في صناعة الألومنيوم بديلاً عن البوكسيت ، خاصة في الاتحاد السوفييتي حيث يستخرج المعدن على نطاق واسع من شبه جزيرة كولا الواقعة شمال روسيا ، ويمكن استخدام المعدن أيضاً في صناعتي الزجاج والخزف .



هيماتيت Hematite :

معدن يعتبر من أهم خامات الحديد ، يتراوح لونه بين الأحمر والبني المائل إلى الاحمرار ، تركيبه الكيميائي أكسيد الحديد ، وهو يكون في صورة بلورات رمادية أو سوداء تعطي عند خدشها مسحوقاً أحمر اللون ، وتبلغ نسبة الحديد في الهيماتيت حوالي ٧٠٪ .



ولفرام Wolfram :

معدن يعتبر الخام الرئيسي للتنجستن ، يتميز بأن له مغناطيسية جذبية مثل مركبات الحديد ، وإن كانت هذه المغناطيسية ضعيفة ، يوجد في عروق الكوارتز ، كما يوجد في معظم الأحيان متلازماً مع معدن القصدير الشهير باسم الكاستيريت .



ياقوت أحمر Rubies :

كبريت شفاف معدن ، يتكون من سيلان أكسيد الألومنيوم ، يعتبر من أنفس الجواهر ، يوجد في بورما وسيلان (سري لانكا حالياً) وتايلاند .

بالصخور النارية التي تنتج من تصلب السوائل الخارجة من جوف الأرض ، وتتولد الماجما السائلة والمحتوية على الغازات تحت درجات حرارة مرتفعة جداً في داخل أو تحت القشرة الأرضية على أعماق تتراوح بين عشرة أميال ، وعدة مئات من الأميال ، وإذا ما تمكنت الماجما من الوصول إلى سطح القشرة الأرضية سميت الصخور الناتجة عنها بالصخور البركانية Rocks Volcanic ، أما إذا تصلبت الماجما في داخل القشرة الأرضية نتيجة لعدم قدرتها على الوصول إلى السطح الخارجي سميت الصخور الناتجة عنها بالصخور الجوفية ، وهي باللاتينية Plutonic نسبة إلى بلوتو Pluto إله المناطق الجحيمية في الميثولوجيا الإغريقية .

وترجع أهمية القطر أو الماجما للمعادن المختلفة التي تتواجد في الصخور الناتجة عنها .



الكوارتز Quartz :

معدن تركيبه الكيميائي ثاني أكسيد السيلكون ، وهو شائع الوجود في الصخور النارية الحمضية ، وكثير من الصخور المتحولة ، بالإضافة إلى أنه المكون الرئيسي للحجر الرملي ، تمتاز بلوراته بأنها شفافة بحيث يمكن رؤية الأشياء خلالها بوضوح ، والكوارتز معدن خفيف نسبياً وشديد الثبات ، وتتكون بعض الطبقات الرملية المكونة للقشرة الأرضية من الكوارتز ، وتستخدم هذه الطبقات كمادة أولية في صناعة الفخار والزجاج ، كما يمكن استخدامها في عمل أحجار الطواحين ، وأحجار التجليخ إذا تماسكت بالضغط ، وبفعل المواد اللاصقة الطبيعية ، وفي الوقت الحاضر فإن شرائح الكوارتز المقطوعة في اتجاهات خاصة تستخدم على نطاق واسع في الدوائر الإلكترونية ، وفي ضبط ذبذبات الراديو ، وفي شبكة المواصلات التليفونية ، كما تستخدم في ضبط «ساعات الكوارتز» الدقيقة جداً ، التي تقدم أو تؤخر أقل من ثانية واحدة كل ثلاث سنوات .



اللازورد Lapis Lazuli :

أحد أنواع الحجر الجيري المتحول ، يتميز بلونه الأزرق السماوي الغامق ، وقد عرفه الإنسان منذ زمن بعيد ، واستخدمه كحجر للزينة ، ويستخدم مسحوقه اليوم في عمل بعض الصبغات المستعملة في الطلاء .



الماس Diamond :

معدن له بريق لؤلؤي مميز ، يعتقد العلماء أنه قد تكون بوساطة

مسابقة مجلة الفيصل

شروط المسابقة وإيضاحات أخرى

١ - قيمة المسابقة عشرة آلاف ريال سعودي .. موزعة على عشر جوائز على النحو التالي:

١ - الجائزة الأولى ٢٠٠٠ ريال

ب- الجائزة الثانية ١٥٠٠ ريال

ج- الجائزة الثالثة ١٠٠٠ ريال

إلى جانب سبع جوائز مالية قيمة كل جائزة (٥٠٠ ريال سعودي) .
وعشر جوائز أخرى قيمة كل جائزة (٢٠٠ ريال سعودي) .

٢ - المطلوب الإجابة على جميع الأسئلة .. ورافقها مع قسيمة العدد الخاصة بالمسابقة موضحاً عليها الاسم ثلاثياً أو رباعياً - إن أمكن - مع وضع العنوان بوضوح لضمان وصول قيمة الجائزة إلى المشترك في المسابقة حالة الفوز .

٣ - ترسل الإجابات على العنوان التالي :

(الرياض - المملكة العربية السعودية - مجلة الفيصل -
ص . ب (٣) المسابقة) .

مع ذكر رقم المسابقة على الغلاف من الخارج .

٤ - أية إجابة تصل بعد ٤٥ يوماً من صدور العدد لا يلتفت إليها .
٥ - من حق القارئ أن يشترك باسمه في المسابقة الواحدة أكثر من مرة على شرط إرفاق قسيمة المسابقة مع كل رسالة .

السؤال الأول :

أحد المبشرين بالجنة .. وسابع من دخل الإسلام في بدايته ..
يجيد الرماية .. شهد عدداً من الغزوات مع الرسول الكريم عليه
الصلاة والسلام . دعا له الرسول عليه الصلاة والسلام بقوله :
« اللهم أجب دعوته ، وسدد رميته » . اختاره الخليفة عمر بن
الخطاب رضي الله عنه ليكون أحد السنة الذين أوكل إليهم أمر
اختيار خليفة للمسلمين من بعده .. قال عنه الرسول : « هذا
خالي فليرني امرؤ خاله » . توفي بالمدينة المنورة بعد أن أوصى بأن
يكفن في جبة عتيقة كان قد لقي المشركين بها يوم بدر .. ما اسمه ؟

السؤال الثاني :

ما المقصود بـ « النحت » في اللغة العربية كضرب من ضروب
الاشنقاف مع إبراد مثلين ؟

السؤال الثالث :

أين توجد هذه الجامعات ؟
جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية - جامعة عليكرة
الإسلامية - جامعة عين شمس - جامعة بير زيت - جامعة
البرموك .

السؤال الرابع :

ما اسم أول دولة من الدول التالية استعملت طوابع البريد ..
وفي أي عام ؟
(أميركا في يوليو (تموز) عام ١٧٧٠ م - العراق في مسايو
(أيار) عام ١٥٢٠ م - فرنسا في ديسمبر (كانون الأول) عام
١٦٣٠ م - مصر في أكتوبر (نشرين الأول) عام ١٣٢٥ م - إنجلترا
في مايو (أيار) عام ١٨٤٠ م - إيطاليا في سبتمبر (أيلول) عام
١٩٠٥ م) .

السؤال الخامس :

ما اسم أول مدينة من المدن التالية في العالم ابتدعت لبس
خاتم الزواج ؟
(بول - تونس - الرياض - القاهرة - لندن - روما - أثينا
- بغداد - مونتريال) .

قسيمة
مسابقة مجلة
الفيصل
العدد (٥٧)

الاسم :
المهنة :
العنوان :

سيرة أعلام

● فاز بالجائزة الأولى وقيمتها (٢٠٠٠) ألفا ريال سعودي الأخ محمد سليم برو، بيروت، كلية الآداب والعلوم الإنسانية، الجامعة اللبنانية - لبنان.

● فاز بالجائزة الثانية وقيمتها (١٥٠٠) ألف وخمسة ريال سعودي الأخ سليمان جادو سليمان سالم، قنا، كلية الآداب بقنا - مصر.

● فاز بالجائزة الثالثة وقيمتها (١٠٠٠) ألف ريال سعودي الأخ قاسمي عبد القادر رقم الدار (١) الحي الحكومي، مدينة فكيك - المغرب.

وهناك سبع جوائز قيمة كل جائزة (٥٠٠) خمسة ريال سعودي فاز بها الإخوة والأخوات الآتية أسماءهم:

● من سورية - دمشق، جامعة دمشق، كلية الفنون الجميلة الأخ أحمد حسين عفاني.

● من الجزائر، بلدية وزرة المدينة، الأخت سعاد مداني.

● من باكستان، مجلس التحفيق الإسلامي، ٩٩ - ج - مادل تاون، لاهور ١٤،

الأخ عطاء الرحمن ثاقب عبد الرحمن جلال الدين.

● من السودان، إدارة المحاكم - الخرطوم، ص. ب (١٠٧) الأخ عبد الله مبارك مصطفى خطيب.

● من الأردن - عمان ص. ب. (٨٧١١) جبل الحسين الأخ مالك سعيد صالح.

● من البحرين، النامة، الأخت زين ثامر صلاح الدين.

● من الطائف، إدارة الأحوال المدنية، الأخ عبد الرحمن عبد الله مساعد الزهراني.

بالإضافة إلى عشر جوائز قيمة كل جائزة (٢٠٠) مائتا ريال سعودي فاز بها الإخوة والأخوات الآتية أسماءهم:

● من مصر، كلية الطب جامعة القاهرة، مستشفى القصر العيني، طبيب سيد شافعي أحمد.

● من سورية - حلب، الأخت صباح عفيف مراد.

● من الأردن - عمان، الأشرفية، ثانوية حسن البرقاي، الثالث ثانوي نجاري، الأخ زكريا علي حسين علي.

● من رايخ، جامع السنوسي، الإمام عبد القادر كرامة الله نعمة الله.

● من السودان، جامعة الخرطوم، كلية العلوم، السنة الرابعة، الأخ حبيب داؤد الصديق.

● من الرياض، الأخت صفاء محمود زكي قرني.

● من الهند، قم اللغة العربية، جامعة كشمير، سرينجار، الأخ ربحان الحق عبيد المعيد.

● من المغرب، ١٠ زنقة قصر السوق، اخنيفة، الأخ سيمو محمد بن مبارك.

● من تونس، نهج محمد البدوي رقم (١٠) حي التحرير، تونس، الأخ محمد المنصف الزيتوني.

● من تونس، حي السويح، طبرية، الأخت ماجدة بنت محمد بن الطيب بن مرزوق.

سيرة أعلام

ج ١ - عرفت أفغانستان، قبل خمسة آلاف سنة باسم (إريانا) أي موطن الشعب الآري عندما اتخذت القبائل الآرية المناطق الشمالية موطناً لها، وعرفت باسم أفغانستان في سنة ١٧٤٧م، في عهد ملكها أحمد شاه.

ج ٢ - تقع في جبل (إفريست) بجبال الهملايا على حدود التبت ونيبال، يصل ارتفاعها إلى (٨٨٤٨) متراً حوالي (٢٩٠٢٨) قدماً، وسميت إفريست تكريماً «للسير» جورج إفريست الذي كان يشغل منصب المدير العام للمساحة في الهند أثناء الحكم البريطاني.

ج ٣ - المعتزلة فرقة منفرضة من المتكلمين بنفون القدر ومخالفون أهل السنة

في مسائل تتصل بالعقيدة، وعلى رأسهم واصل بن عطاء الذي اعتزل بأصحابه حلقة الحسن البصري.

ج ٤ - كلمة «صائمون» هي صيغة من صيغ الجمع لكلمة «صائم» والصيغ الأخرى لجمع هذه الكلمة: صؤام، صيَام، صَيَام، صِيم.

ج ٥ - من أبرز الأحداث في التاريخ الإسلامي وقعت في شهر رمضان المبارك:

(أ) نزول القرآن الكريم.

(ب) موقعة بدر الكبرى.

(ج) فتح مكة.

Tel.: 4653026-4653027
TELEX 202600 DRFATH SJ

DRFATH SJ ۲۰۲۶۰۰ تلکس

Belgium	BF	200
Denmark	DKR	30
Finland	FMK	30
France	FF	15
F.R.G.	DM	10
Greece	DR	100
Italy	L	4000
Netherlands	DFL	10
Norway	NKR	30
Pakistan	RS	10
Portugal	ESQ	100
Spain	PTS	150
Sweden	SKR	30
Switzerland	SF	15
United Kingdom	£	2
U.S.A.	\$	5

للافراد ١٥٠ ريالاً سعودياً
لغير الأفراد ٢٥٠ ريالاً سعودياً
ترسل قيمة الاشتراك باسم مجلة الفصل

PAYABLE TO AL-FAISAL MAGAZINE

ريالات	٨	المملكة العربية السعودية
فلس	٦٠٠	الكويت
دراهم	٧	الإمارات العربية المتحدة
ريالات	٦	قطر
فلس	٥٠٠	البحرين
بسة	٦٠٠	سلطنة عمان
فلس	٤٠٠	الأردن
ريالات	٦	ج. ع. أ. اليمنية
فلس	٨٠٠	ج. أ. اليمن الديمقراطية الشعبية
ملم	٣٠٠	مصر
ملم	٣٠٠	السودان
دراهم	٥	المغرب
ملم	٥٠٠	تونس
دنانير	٥	الجزائر
فلس	٤٠٠	العراق
ليرات	٥	سورية
ليرات	٥	لبنان
درهم	٨٠٠	ليبيا

[illegible]


 وزارة الإعلام
تنهاية
 للإعلان والعلاقات العامة
 وأبحاث التسويق